

超過常人的，也就在這一點上，這是世間人望塵莫及的。你看，大殿上的佛，坐在中央，羅漢坐在兩旁，護法的韋馱和伽藍神都是雄威猛勇站在佛的對面或傍側。佛和羅漢是僧的表相，韋馱天神是俗的代表；我們做白衣佛徒的人應該遵佛制「不得在比丘前行」，也應效法韋馱天神護法精神。如此，佛教纔能興盛呢！在天界最高地位是梵王帝釋，他們聽到佛和羅漢說法都來



說到種子的條件，一共有六條：

種子的

減，就是生滅的減；剎那，就是最短的時間。在佛學上說：一彈指間，分析開來，還有九十個剎那，可見小到再不可小了！比平常說的一秒鐘還要更小。因為佛經上說減有三種：一、長時減：那是從無始時來，一直到未證涅槃以前，都是在三界裏面流浪生死，這叫做長時生滅。二、一期減：這就是受生起，一直到臨命終時為止，這叫做一期生滅。三、剎那減：就是念念之間，不得停住，也就是即生即滅的意思。現在說：做種子的第一個條件，就是要剎那滅的東西，方可以有做種子的資格。這就是簡別「恒常不變」和「斷滅」的東西，不能夠做種子。這可見虛空，真如，無為法，以及龜毛，兔角，都不能做種子。

頂禮聞法，並不自尊為天帝，還能虛心受教為佛僧的侍從。又如：中國的佛史上，也有不少明君聖王來信佛的，他們見到比丘高僧也會起敬心，請到宮中說法。也有自屈君位而做佛教徒的，也有禮拜比丘為師的，因此，佛教所以能風行全國。身為白衣者，果真信佛，果真衛教，就要以這些天皇人君來做榜樣，只有熱忱擁護，並無其他貪求，那末，佛教前途光明無量！

的條件

二、果俱有

做種子第二個條件：還要種子的因和現行的果法要同時而有。這首先要明白唯識家所說的有四種：①現熏種：就是現行的因熏成種子。②種生現：就是種子的因生起現行的果。以上這兩種，叫做「異類同時」的因果。因為種子和現行，類雖然是不同，然而因果都是同時的。③種引種：就是前念種子的因，引生後念種子的果。因為種子和種子雖是同類，然而一個是屬於前念，一個是屬於後念，所以是異時，這叫做「同類異時」的因果。④現引現：就是前念的現行，牽引後念的現行，這沒有因果的關係，因為前後兩個現行，各有種子在底下做因，所以叫做「真等流」。現在說：「果俱有」的條件，正是說的第二種「種生現」的意義。因為種子是因，生起現行果的時候，是因果同時，所以叫做「果俱有」。這是簡別不但「現引現」，「種引種

六、結語
做僧是近來佛教的「種呼聲」。這呼聲，是佛教的好現象。前在大陸上往往不知僧的可敬，以致演成佛教衰弱的緣由。近年大心居士在臺學佛，漸知僧實的重要，都像能展開衛教的風氣來；斯時而提倡敬僧，實一針對現狀的明智之舉。不過敬僧的一詞，義多錯綜，每令人不易識辨，今特為一判定之。
初秋、臺北十普寺。

慈氏

「不能做種子的條件，就是「現熏種」，資格還是不夠，因為它還是有間斷啊！

三、恒隨轉

做種子第三個條件，就是要恒隨轉。恒是恒常，隨是隨順，轉是流轉。意思就是說：做種子的條件，要恒常一類的相續流下去，這是簡別前六識是不可能的。因為它是有間斷不是恒常，善惡無記三性是常常的互換，所以它不是一類，因此不能做種子的資格。

四、性決定

做種子第四個條件。就是要性決定。性是性質，決定，是不亂變動的意思。例如善種，決定生善的現行果法；惡種，決定生惡的現行果法，決不會善種生惡果，惡種生善果的道理，這就叫做性決定。這是簡別有一類小乘人說：善生惡，惡生善的不對。

五、待束緣

佛經上有的時候說因緣，有的時候，是因是緣，緣是緣。現在所說的因，就是種子；緣，就是除了種子以外，其他一切的助緣。拿個淺顯的比例來說：譬如種豆，豆種是因，除了豆種以外，其餘的，水，土，陽光，空氣，人工，肥料等等，這不是助緣嗎？佛經上說：但有因沒有緣，固然是不能結果；就是有緣而沒有因，也是不能結果，這是很明顯易知的事實，必須要因和緣都具足方能結果。所以做種子第五個條件，就是要「待」眾緣。說到待，可見緣不是時時刻刻有的。如果不用待的話，那甚麼時候都應當生果，然而事實上不是這樣，必須等待到緣合的時候，這因才能生果。這就是簡別外道的自然生，和小乘所說的緣是恒有，不必待緣的不同。

六、引自果

種子第六個條件，就是要引自果。自果，例如：色法的因，生色法的果；心法的因，生心法的果。善種生善果，惡種生惡果。佛經上的六根、六塵、六識，這十八界各不同的因，而生各各不同的果，一點都不能錯亂，這就叫做引自果。小乘有一部分人說：色種可以生心，心種可以生色，那是不合理的。

綜上六個條件統統具足，才可以算做真正的種子，這個道理，不但阿賴耶識裏面含藏所有的內種，是應當具足六個條件，其實，就是外面的穀麥等種，也不能例外，不過我們沒有去留心罷了。

x 寫於法華閣 x