種子的來源

慈氏

唯識學上要討論的問題雖然很多，而種子的問題是最重要的。說到種子，是要先知道「現行」的意義：現，是現起；行，是行相。例如：一粒豆子種在土裡面，而現起了它的行相——就是豆芽，由此豆芽的行相，便可推知地下一定有豆種。又例如：一個好好的人，爲甚麼會發起脾氣來？這就是他現起了瞋心的行相，由此瞋心的行相，便可推知他一定有瞋心的種子。如果沒有種子的話，怎樣會現起行相來呢？瞋心是這樣，其它如貪心，癡心以及一切好的壞的——善的惡的，只要他一現起行相來的時候，我們就可以斷定他有那樣的種子。

然而種子又有兩種：一是外種，一是內種。外種，如世間的穀種麥種豆種之類，那是有形相的，叫做「世俗種」。本來不是種，因爲它的本身還是由種子來的，不過世俗人都叫它是種子罷了。內種，是說阿賴耶識裡面所含藏的一切有漏及無漏的種子，這是無形相的，叫做「勝義種」。就是說：看雖然是看不見，不過約「殊勝的意義」來說：怎樣會現起這一種東西的行相來呢？又種子是約能生起現行來說的，例如：豆子如果被滾水煮過了的，或已經爛壞了的，雖然把它種在地下，但是決不會生芽，因此，那就不叫做豆種了。不可以說凡是豆都叫做豆種，這好像說：凡是女人都叫做母親，是一樣的錯誤！所以種子就是「功能」的別名。因爲它有「功用能力」生起現行的果法，才可以叫做種子。所以有漏種子被禪定伏滅了，無漏種子被無明覆障了，不能生起有漏的現行，和無漏的現行，那都不能叫它是種子了。

現在所要來討論的，不是外種，而是內種——是阿賴耶識裡面所含藏的一切有漏和無漏的種子。試問：這許多種子的來源究竟是怎樣的一回事？這約有三家的說法不同：第一家說：「種子是本有的」。第二家說：「種子是新熏的」。第三家說：「種子有的是本有，有的是新熏的」。而這三家所說，各有的理由：

第一家說：「種子決定是本有的」，因爲佛經上說：『一切有情，無始時來，有種種界，如惡叉聚，法爾而有』。種種界，是「界」的別名。惡叉，是印度的一種菓子，一蒂三苞。法爾，就是「本來如此」。還有：『無始時來界，一切法等依』，這界就是因義。就是說：所有一切現行的果法，都是同等依托這種子的因法而生。不但是佛經上這樣說，就是彌勒菩薩在瑜伽師地論上也曾說：『諸種子體，無始時來，性雖本有，而由染淨新所熏發』。這明明不是說：種子是無始時來就是本有的嗎？

上面這幾種說法，都是「引經據論」來證明種子是本有的。不但是經論上這樣說法，就是在道理上也可以成立的。唯識家常常說：我們衆生，有五種性別：一聲聞種性，二緣覺種性，三如來種性，四不定種性，五無種性。設若沒有三乘本有的無漏種子，那這三乘的種性，是從甚麼意義來建立的呢？又地獄裡的衆生也有無漏根，當然是指的無漏種子，不是說他已經現行。又說：無始時來，就展轉傳來法爾本有的種子，無漏種子，既是法爾本有不從熏生，那末，有漏種子，當然也是本有，不是另外熏生出來了甚麼東西，不過常常熏習令本有的種子增長起來罷了！明白了這個道理，本有的無漏種子生無漏現行，本有的有漏種子生有漏現行，甚麼樣的種子生起甚麼樣的現行，這樣來建立因果，才一點都不會錯亂，這是第一家說種子是本有的各種教理。

第二家說：「種子決定是新熏的」，因爲，種子、就是「習氣」的別名，習是熏習，氣是氣分，就是常常熏習留下來的印象——氣分。一講到熏，當然有能熏和所熏，好像用香去熏衣服一樣：香是能熏，衣服是所熏，而熏之既久，衣服上當然會留下香氣——氣分，這就是習氣，也叫做種子。這能熏和所熏，當然也不是一日兩日，所以說：『諸法無始熏習』。所以佛經上說：『諸有情心，染淨諸法所熏習故，無量種子之所積集』。論上也有說，『內種定有熏習』。又一切習氣，不出三種：一名言習氣，二我執習氣，三有支習氣。這三種習氣，攝盡一切有漏法。有漏既是由熏習而有，那末，無漏法種，當然也不能例外——也是由熏習而有。試問：無漏種子是由何而來的呢？是聞佛法而熏下來的種子，藏在阿賴耶識裡面，將來就可以做出世心的無漏種子。

你前面說的本來五性差別，並不因有無漏種子和沒有無漏種子的關係，而是以有障和無障的意義來建立。好像在瑜伽師地論上有這樣的說法：設若煩惱障和所知障都完全具足的人，那當然叫做凡夫。設若但有所知障而破除了煩惱障的人，那就叫做二乘聖人。若是煩惱障和所知障都沒有了的人，那就稱他是佛。因此，就可以知道：五性的差別，是依障有無的建立，不是因種子有無的關係。

至於地獄中的有情也有三無漏根的話——一、未知當知根，就是初果羅漢；二、已知根，就是二果和三果羅漢；三、具知根，就是四果羅漢。——那是依據將來出了地獄以後說的，並不是說現在在地獄裡面就有。他說了這許多經論及道理，無非是要成立他所主張「種子是新熏的」說法。

第三家說：一種子有本有的，也有始起的」。因爲說本有，是依第一家所說的教理。說始起，是依第二家所說的教理。不過他對於單說本有而不許新熏，或單說新熏而不許本有，都不贊同的！因爲兩家都有教理，豈不是互相衝突嗎？所以他批評兩家的說法：

設若照你第一家的說法——唯是本有，不假熏習，那末，爲甚麼經論上都說：前七識熏第八識，現行熏種子，作它的因緣性呢？『諸法於識藏，識於法亦爾，更互爲果性，亦常爲因性』。諸法，就是前七識的法；識藏，就是第八識的藏識；前七識去熏第八識，所以前七識爲因，第八識爲果，這叫做「現行熏種子」。若是第八識裡面的種子，生起前七識的現行來，那第八識又

是因，而前七識又變成果了，這叫做「種子生現行」。這前七和第八互爲因果的道理，明明是建立在熏習上，你爲甚麼單說本有而完全用不着熏習，這豈不是同它相違嗎？

不但是在經上這樣說法，就是在無著菩薩所造的攝大乘論上也說：「阿賴耶識與雜染法，互爲因緣」。好像燈炷和燈燄一樣——炷生燄，燄燒炷、炷，例如種子；燄，例如現行。炷生燄，好像種子生現行，炷是因，燄是果；燄燒炷，好像現行熏種子，燄是因，炷是果。這是三法互相熏生的意義。又好像兩根蘆茅束在一處，你靠我，我靠你，這是例如二法互依的意思。用了這許多的譬喻，無非是要我們知道「前七識和第八識有熏習的關係」。你不可以說：熏習雖有，但是熏長，不是熏生！因爲熏長是增上緣，不是因緣。經論上處處都有說：種子是熏習而生的，你現在單說；只是本有，沒有新熏，是違背了敎理啊！

然而照第二家那樣說法，單有始起，沒有本有的種子，那也不對！因爲「四智菩提的種子」在我們凡夫身上無論你怎樣熏法，也是熏生不起來的。設若沒有本有「四智菩提」的種子，而後才用「聞思修」的增上緣去引它增長，它是不會有的。所以你單說新熏而不說本有，在道理上是通不過去的！（本人從前也以爲聽經、念佛、持咒、修六度萬行的種種功德，這不是可以作無漏種子嗎？其實，聽經念佛等等的功德只可以做成佛的增上緣，而不能作成佛的因緣。成佛的因緣，在唯識家叫做本有的無漏種子，在性宗叫做「佛性」，這不過是說法不同罷了）。

明白了這個道理，就要相信我們衆生，無始時來，就有「本有無漏種子」，不是由熏生的，但可以是說熏長，如果一到了無漏種子生起了現行的時候，這樣無漏現行又熏落了無漏種子，無漏種子又生起了無漏現行，甚至有漏現行和種子，一點都沒有了，完全變成了無漏，這就是『大圓無垢同時發，普照十方塵刹中』的無上佛陀了。

至於你說的五性差別，是因爲障有斷無斷的關係。試問：如果沒有三乘的無漏種子，你將甚麼東西去斷除你的二障呢？所以能夠斷除障的話，正是顯出有「本有的三乘無漏種子」。

同時也要知道，經論上處處都說有本有的種子，你一定要說沒有，也是違背經論！所以第三家的結論：我們底阿賴耶識中，含藏了一切種子，有一種是本有的，尤其是四智菩提——有爲無漏的種子，那一定要本有。然而熏習了許多善法，而幫助它生起，所以佛敎說「因緣」本有的種子是因，修種種善法就是緣，因緣圓滿名爲成佛。然而有一種是熏習的，尤其是許多不善法，這樣的越熏越多，熏至究竟而墮落三途惡道，所以我們討論這種子問題，對於我們用功修行方面，有很大的幫助！至於三種說法，那一家對呢？那是由讀者們自己去觀察，筆者在這裡不下按語。

——十一月廿二日，寫於法華關內——

慈航法師爲籌募本刊基金再版「菩提心影」人生篇啓

慈氏菩薩，一向最爲慈悲慷慨，此次聽說本刊闊窮，特來函願墊款再版「菩提心影」人生篇壹千册，售資所得除收回墊款外，餘數全部捐助本刊，充作基金。茲遵照慈老囑咐，約定下列預約及捐印辦法，希本刊讀者以及皈依老人者，踴躍隨喜焉！

一、預約每本玖元（預約滿十本以上者每本以捌元計）書出版後定價十元

二、捐印二十本以上者（一百六十元）得聘爲本刊名譽社董。

菩提樹社啓

菩提心影人生編內容目錄

一、人生問題
二、怎樣做人
三、怎樣才叫做一個完全的人
四、民德爲强國之本
五、佛學與人生之關係
六、佛敎的人生學
七、佛敎的人倫學
八、人間佛敎
九、建設人間佛敎
十、人類的道德究竟有沒有標準
十一、人和畜究竟在什麼界線上分別
十二、改造人心以謀世界和平
十三、佛敎與社會之關係
十四、五戒十善是做人的根本
十五、六度四攝是成佛之正因
十六、隨機設化的佛敎
十七、佛敎是正信積極而生利的
十八、正信佛敎徒應有的認識
十九、研究宇宙人生觀的結論
二十、怎樣才可達到自由平等博愛之目的
廿一、佛敎文化對於人心有沒有轉移的能力
廿二、各盡天職
廿三、救國問題
廿四、怎樣轉凡成聖
廿五、爲什麼要聞法
廿六、三民主義與根本救國
廿七、爲什麼要皈依三寶
廿八、我們爲什麼要學佛
廿九、佛法怎樣到民間去
三〇、畸形的佛敎
卅一、怎樣叫做大乘
卅二、怎樣才可以解脫煩惱
卅三、怎樣叫做清淨
卅四、怎樣做一個眞正的佛敎徒
卅五、我對於在家學佛的一點希望
卅六、以佛法融攝一切學術
卅七、世間學說與佛法不同之點
卅八、佛敎與一般宗敎之異同
卅九、佛法之究竟與方便
四〇、佛敎與佛學
四一、佛敎對於因果的原理是怎樣說明
四二、因果眞是有的嗎
四三、因果的研究
四四、拜佛的意義
四五、女子學佛有甚麼影響
四六、女子與國家及佛敎之關係
四七、什麼是觀世音菩薩
四八、什麼叫做盂蘭盆
四九、佛敎偉大的三種精神
五〇、弘法與護法的關係
五一、佛法就是佛法
五二、求學的態度
五三、彌勒內院定名的意義
五四、對錫蘭兵之希望
五五、我對於臺灣佛敎敎育之觀感
五六、七喻談
五七、脫苦希望
五八、得樂希望
五九、作人希望
六〇、成佛希望

※※該書爲初學未學佛法者之寶航

該書是研究人生問題者之指南　全書六十篇計用卅二開五號字排印共三三〇頁一厚册※

注意：預約或捐印者請利用各地郵局代收本刊書款郵政劃撥帳號「九〇二四」號可省匯費。出書日期約在十月底或十一月初。預約十月底截止，十一月起照定價發售。