



解答者：李炳南居士

中壘鍾鈞梁居士問八則

問一：佛法八萬四千法門中，有先修後悟，有先悟後修，二者孰為殊勝？抑是法平等，無有高下，視各人根器而定？

問二：永明壽禪師，以有禪有淨喻如帶角之虎，近人方倫居士亦主禪淨雙修，譬為奇保險信，至穩至妥，但亦有人認為禪淨雖可雙修，而不可齊備，蓋恐一手畫圓，一手畫方，兩俱不成，究竟禪淨雙修之程序應如何？

答二：古德說法，各有其機。永明四偈，專為弘淨，實不在禪。不過借禪作一映襯，特顯淨之穩當而已！一偈是說禪而有淨；則千妥百當。二偈是說能自力獨成者，甚少其人。此分明烘托之筆，以加強第三偈之主張；而堅其修淨信心也！若將一偈看作修淨者，必須兼禪為佳。二偈或看作抑禪，是皆錯會！故設一喻，有甲乙二人趕程，甲深知山川地理，而且健步，不妨勸其乘舟車少減勞苦；乙不識途徑，行步蹣跚，然已乘舟車矣，即無須再勸其步行，使多費力。方大居士所云禪淨雙修，是一偈及甲喻之意也。問三：禪宗重疑，所謂小疑小悟，大疑大悟，不疑不悟。修淨則要求深信切願，如禪淨雙修時，要如何用心？

答三：禪求開悟，悟賴參究，不疑何能參；淨求往生，生在念一，不信何肯念。若夫禪兼淨者，心開惑斷，生必上品。知生則決定，是用信處；但如何心開？則正東西碰壁，以求摸着鼻孔，此處便是用疑。各異其用，並不矛盾。

問四：人之壽命，依于命根。命根又依于心，然則心欲求長壽，亦可得長壽乎？

問五：修淨業人欲求延長壽命，以期成就念佛三昧，增高生品，每日于定課中加念觀世音菩薩及消災延壽藥師佛聖號，默求加被，是否如願，此種希求，亦合佛法否？

答四：妄心是生滅法，可求長壽。真心本無生滅，長壽又何所加乎？

答五：只宜精進，求其一心，生即上品。若居士所擬，不但是落一身見；而著一壽者相，實亦是三三其心。

問六：修淨業人深愧此生未報親恩，于每日定課中加念地藏王菩薩聖號，默求為二親加被超昇，合否？倘在迴向時已經稱念「願我宿現諸父母……同仗如來慈悲力，接引往生安樂國」迴向文，亦有此種需要否？

答六：淨業原非專為自了，迴向必取其善！父母之恩，昊天罔極，焉有報畢之理。迴向超昇。自屬應為！但如問中之七言文，即甚周全。如必在求地藏菩薩，宜在課畢，另發別願。

問七：經偈中有假使百千劫，所作業不亡，因緣過會時，果報還自受句（行篋無書不知有錯否）又云：念佛一聲，可滅八十億劫生死重罪。二說不同，究竟在凡夫位業障亦可消滅否？

答七：前偈業因不亡，遇緣受報，自是放逸任運，終食其果。後文念佛一句，滅罪多劫，正謂反轉其流，能變異熟。兩文之意，各有關鍵，並非相違。凡夫學佛，即是向聖，倘或不能消障，又安能進乎聖階？

問八：有云定業不可轉，不定業可轉，請問如何是定業，如何是不定業？

問一：在家信眾，向比丘僧求受五戒者，或須上正式戒壇，方才可稱為優婆塞（夷）乎？

答八：種因力强，又遇增上緣，使因已熟，而成異者，為之定業。反之則不定業。

北港王平即居士問四則

問一：在家信眾，向比丘僧求受五戒者，或須上正式戒壇，方才可稱為優婆塞（夷）乎？

答一：奪問意在正名，茲亦僅就名相上言之。男女居士，果依比丘僧，受持五戒，自可稱優婆塞夷。即受多少分者，亦可稱之。受時以入正式戒壇為合法。倘戒師及受者，皆不足定數者，亦可方便單受。至云比丘二字，亦應明白，從寬處講，自必出家以後，經三師七證；正受三壇具足戒者，方稱比丘。並非一人出家，便可以此號稱之。

問二：在家居士收徒弟弟是為佛制所不許，設若收徒弟弟之時，是否有罪（違背佛制）其將來（死後）如何？

答二：收徒有種種不同，若以藝術傳人，如文章書畫；百工技藝，自必收徒，方能授藝。若佛家之三寶皈依，則絕對不許在家人冒濫。三寶者佛法僧也。顧名思義，在家人何與焉。

問三：比丘僧替在家居士介紹徒弟（介紹在家人拜在家人為師），並替在家居士皈依，是否犯戒，照稱還有資格稱為比丘僧否？

問一：每日除念佛應回向外，其餘念觀世音菩薩地藏王菩薩數百聲，又誦金剛經普門品各一遍，是否亦應回向？

問二：諸佛菩薩聖誕及各種齋期，是否均改用陽曆？

答三：正式比丘僧，經過三壇大戒，律儀當已詳明，似不能作如是之事。

問四：在家人（居士）拜在家人為師，與拜出家比丘僧是否一稱？在三飯上是否成立？

答四：參看第二答自明。

左營桂引杏居士問二則

問一：每日除念佛應回向外，其餘念觀世音菩薩地藏王菩薩數百聲，又誦金剛經普門品各一遍，是否亦應回向？

答一：戒解行向四善，為學人應備之條件，微末之善，尚回向菩提，課外之聖號經品，仍以回向為圓也。

問二：諸佛菩薩聖誕及各種齋期，是否均改用陽曆？

答二：此隨各人之意，不必作一定之拘泥也。

臺東陳非林居士問二則

問一：學人係自去年初夏開始持齋念佛者，每念佛時，心即不斷徐徐滾動，不念則止，若偶起善惡念頭時，亦必激烈一動，如加可否然訖猶如是，似此心態究是念佛感應使然，或是一種病態？

問二：上述心態如屬念佛感應使然，自是信願行精誠所致，如照此保持，至臨命終時生西諒無問題？

答一：二兩問：此是病態，亦是障礙，自宜至心懺悔。念佛之法，有小聲持，高聲持，金剛持（即唇舌微動聲只自知，他人不聞）默持（即心念）等，種種之不同。居士宜自選擇，檢其不使心

滾動者，行之為佳，念佛主靜不主動也。

新竹無名氏問八則

問一：依照戒殺觀來，那嗎，海邊捕魚生活及耕魚漁者，耕田的農夫，以及增產方面：養家畜們（有生靈問題），不是不能做佛的真弟子嗎？

答一：世間職業甚多，何必專作惱害眾生之事。儒家孟子曾說：「矢人惟恐不傷人，函人惟恐傷人」，又說：「擇術不可不慎」。儒家尚且如此，何況佛家大慈大悲。然耕田自與捕魚有別，耕田非有殺意，故不稱惡；捕魚專為殺生，故稱是惡。至於養畜，以嚴格論，出家弟子，絕對不許；從寬論，在家弟子，可漸漸改去。問二：對有市面生活的地方（有賣魚肉等類），宣傳佛教，豈不受他們（商人）斥罵，防害他們生意嗎？

答二：又何必專往魚肉市，去宣佛法，於地於時於人，皆不契機，且觸他之忌，自難免謗，情也。若拘大慈大悲之心，專度屠人，亦宜各別私談，或能生效。問三：世俗對廟都有拜拜，不拜不會被他（神）譴斥嗎？

答三：正直無私，謂之神。豈能因人不拜，便來譴責？至於拜拜，亦有分解，路過神像，或有事必到神廟，見而拜之，禮也。若專去獻媚，即為多事，以世法而論，孔子尚曰：「非其鬼而祭之，諂也」，「敬鬼神而遠之」，何況皈依三寶者乎。問四：我們稱念佛號一天要算幾千，萬遍，那裡一年一度的天公生或神生日不拜，不就對他們失敬過意不去？

答四：稱念佛號，專為自淨其心，與佛感應道交，以備命終往生，不退補處，直證佛果。天公神鬼生日，本有其信徒前往致禮，似無須佛徒多事攪越，參第三答，可明其意。如以心中過意不去，亦萬不可殺生去祭，祇宜素食供養，默與念佛，祝其往生極樂，則合佛家平等慈悲之義矣。

問五：西天路遠難行（因要受佛法），不如對天主，耶穌，及眾神道亦多多拜他，臨終時那條路都有認識，豈不更方便走嗎？

答五：經云：「一極樂難遠，彈指可到」，有何難行？下段問意欠明，謂多處拜拜，可以生到天主衆神處乎？不知天主與神皆不脫生死，仍處輪迴；非如佛永無生滅。抑謂天主與神能代指出西方路乎？不知彼等如能，何待釋尊現世說法？果日能之，彼等自己已早去矣。

問六：走西天路的人，有沒有什麼可以當見證給未學佛的人看？

答六：臨終種種瑞相，往生傳斑斑可考，尙有何疑？問七：對以上幾條疑問的人要怎樣解釋，使他們向真佛有信心。

答七：試依上文答之，觀彼解力如何。問八：在來拜佛沒有三牲酒禮說不敬，今叫他們拜清果，豈不受人家譏笑失敗話嗎？

臺中寬洋、慧香、寬湛、寬珠、陳雲、陳招、秦燕 等居士各問一則

問：自性彌陀，唯心淨土，其義云何？

答：盡虛空皆我心量，極樂彌陀：咸在我心。心念彌陀，則彌陀顯應，然此自是性分中事，故云「自性彌陀」。依報正報不離。故云唯心淨土。此解平易無弊，故為居士說之。

問：西方空中常作天樂，並且晝夜六時雨天曼陀羅花。此世界之天，不作天樂，不落天花，那末此世界的天，與西方極樂世界的天是不同乎？

答：彼國地水，極盡莊嚴，既與此界不同。空際亦自莊嚴；不同此界。居士莫誤天體普覆，似無兩樣，實則各地皆異，豈止極樂。如此地球各空，甲處降雨，乙處飛雪，丙處則果杲晴日，丁處則黯黯狂風。一洲一時，尙且有異，又何疑乎彼空不同此空耶？

問：彌陀經云：若一日二日，乃至七日，一心不亂即得往生，不能一心之人能往生乎？

答：不能一心者，臨終宜借他人助念之力，倘無助念之人，能收心念佛，而不繫念世情者，亦可往生。

問：阿鞞跋致是梵語，譯中文曰：不退轉。此世人根既劣。環境亦惡，修行進退不定，故少成就。縱有小成者，遇順逆境，搖動其心，又失其果。勸他修者，受人譏諷，或遭困難，亦退其行。生到極樂，則有進無退，磨不成者矣。

問：有人說信佛人，太不合理，為要慈悲不殺生，猶狗牛馬若不殺他，幾年後大地豈不是遍滿：人類豈能生存，定必被他咬死，要如何答復他人？

答：雀鼠人常食，未見飛雀蔽天，跳鼠蓋地，若謂人雖不食，却惡而害之，因以減少。試問麒麟鳳凰，世稱祥瑞，人多喜愛，何以今世絕迹。即彼所提之「狗牛馬」等，理由亦不充足，狗與馬並非常食之畜。何曾見其塞滿世間，而人類被其吃絕乎？

問：修何善而生三善道，修何因而墮三惡道，修何因而為胎卵濕化四類？

答：此情形極為複雜，有純善；有純惡；有善兼惡；有惡兼善；有善多而惡少；有惡多而善少；業既千差萬別，報自乘除多變，實非片言能盡。從大體說，造十善業，以上中下三品，分為三善道之生。因造十惡業，亦分上中下三品，即三惡道之生。若胎卵濕化之四類生法，六道皆有之。

善惡之報，應以六道為準，不能以生說也。

