



解答者：李炳南居士
香港趙超居士問六則

問一：本年乞巧節正午，不慧因靜
偶感 大德目前，先後蒙獲無
數佛、菩薩、神、為護法師，諒
大德早已自覺，是否？賜示！

答一：此係大德自己境界，區區煩
惱未除，毫無所知。惟考無量壽
經，凡念佛者，阿彌陀佛常以光
明，照攝其人，而光中化佛菩薩
，無量無邊。區區亦係念佛眾生
之一，當然與其他念佛者，同一
蒙佛加被，容或有之，此足徵經
語不虛耳。

問二：禪宗第一祖摩訶迦葉尊者，
於結集法藏後，曾宣示一佛所制
者，我等應行；佛未制者，我等
莫制。密宗乃禪宗第十四祖龍
樹大士所創。除托佛演述之大日
及金剛頂等經外，所有一切法規
儀規，均其制定。未審是否與迦
葉尊者所示，有無抵觸？雖然凡
已見性者，均可稱之為佛，龍樹
大士亦是見性者，當然稱佛。但
迦葉尊者所稱之佛，乃尊 釋尊而
言，幸賜教。

答二：迦葉尊者，雖有此語，而佛
所制者，亦未能一次集盡，故繼
續有多次之結集。至於法軌一事
，師其原意，不妨隨地隨宜，少
加權便。如中國之三衣，已與印
土不同；單腿胡跪，今多不行；
密宗之紅色甘露，中國多以茶水

代之；凡此均不可以抵觸論。至
云佛之一字，自有藏通圓別之區
別，最顯者，緣覺亦稱佛，豈可
與三祇圓滿者同日語哉！

問三：密宗經典，唐已漢譯，該宗
即於此時傳入中土，請問歷代修
密而見性者，共若干位祖師！不
慧避地海隅，苦無書籍可以考證
，亦懇示我！

答三：既稱祖師，當係有得有證。
惟區區學密，只蒙金剛上師傳法
修法，僅知紅白二密以蓮花生大
士為初祖，黃密奉宗喀巴大師為
初祖而已，其餘沿革，未之或聞
。然密宗重上師灌頂親傳，不許
自依經冊修習，斯應所當知者。
問四：關於持誦之發音，是否必要
字字念清？所謂清，諒包涵發音
須要正確，但以何者適於要求？
是否必以「巴里文」為標準乎？
如曰然。敢問通曉「以色列文」
者，是否先要通曉「以色列文」
凡讀聖經禱告，務必用以文為準
則乎？未必然也。不慧以為佛經
，業已漢譯，則秦人持誦，則隨
順以秦音；越人持誦，則隨
音。勢也於理亦未必背也。吾人
目的是持誦，持誦祇須虔誠，並
非研究音韻學，何必斤斤於少數
字句之讀音哉？又因不明，方就
正於師（如所啓請之師為海南人
，當依海南音；如係西康人，當
依西康音。故吾人修道，應具鵝
王眼，切不可隨所便。問道於一
育」，以自惑耳）既蒙開示，永
信不疑，始終恪遵，不應再以所
授者轉質他人，以之比較而存取
捨之心，損彼前人，犯大罪過。
如後之妄為人改者，不問先前有

無師承，便謬然代人更正，是否
屬於外道種性？

答四：尊論極對，秦依秦音，越依
越音，事實上早已如是矣，但有
師承可也。惟秦人讀錯秦音，越
人讀錯越音，則以更正為宜。至
有人不問有無師承，代為更正，
亦是好意。只可謂之執着，不能
斥之為外道也。

問五：貴刊十三期，裏中鍾林招居
士所問之第五則，尊示甚是甚
。至謂亦有臨產之時，而另一靈
性來奪舍者，是為特別云云。不
慧不才冒昧，擬效續貂，萬懇見
恕！此處所謂奪，諒非特霸橫行
，任其所欲，而強奪其他軀舍之
謂。有之，必具特殊緣因，乃千
萬人中，絕無而僅有之例外事件
矣。（但變亂頻繁時期，似又常
見）百分之百，必屬於因公，且
鐵定在積善之家，屆時必有佛菩
薩送至及第者（即在醫院亦然）
在陪送佛菩薩未降臨抵達時，室
中先顯異光，是使產婦身近一切
幽靈遠離。肅靜環境也。（因眷
顧產婦之祖先及親友，多到守護
，而平日夜不遠離者）佛菩薩降
後，立放異香（為潔淨也）隨奏
天樂（乃慶賀下凡者，唯淨者能
聞）此屬常例，無足奇也（經史
記述釋尊、六祖東來，耶佛基督
，文天祥諸位降世時之一切，均
極可信。且保證十足確實也）亦
有急不暇待，即須報果者，本比
因公下凡更屬少之又少。果爾，
則地府當有差弁押解登臨，大有
天壤之別矣。至接替之時間，即
在嬰孩露頂而至整個嬰孩出離母
體之剎那，陪送之佛菩薩，立令

原住胎之靈，離去嬰體畢，因公
下凡之新靈，隨即套入以代，完
妥後，該嬰始克放聲大哭，既離
嬰體之靈，即回復上一生男姓或
女性，現出八大形態（哭笑均不
像也）急忙謝佛，便隨該地區負
責之神（如土地或循迴糾察）先
行離開產室，尙赴地府，重新報
到，再候果報（曾被奪舍之靈，
必獲福報）至此陪送之佛菩薩任
務始畢，徐徐昇退，故產婦臨分
娩，應將生死問題，及身外一切
，一切放下！堅持「正念」為宜
。倘能將正念之「念」，揚棄無
遺更好！則痛苦自減，不必要之
意外事件，亦必隨之而消滅矣。
是否？

問六：同頁陳江愛居士所問一則，
大德對於修新唐書之歐陽修先生
，但揚其善，好極。至西遊記作
者，似費盡苦心，將玄奘法師取
經之艱苦經過，以通俗語體寫實
，（一切地區地物迄今仍可指證
）演譯而成章回小說，用意即欲
普遍深入民間，家喻戶曉。即不
識字之販夫走卒，亦能了解。此
所以使一般人不遺玄奘法師之偉
蹟歟。倘以史記筆法，造成廣論
，則非大儒不易通曉。況佛法會
遭三武之厄，誠恐又遇三文或五
四，則玄奘法師必隨孔家店而被
打倒之列矣。當否？

答五：奪屬因果，非持強也。尊論
亦對。惟孕婦臨產，佛菩薩陪送
，則不必有其事。即產婦感於困
苦，誦持聖號，而佛菩薩法身不
動，自能從速加被，俾其獲平安
也。

問六：同頁陳江愛居士所問一則，
大德對於修新唐書之歐陽修先生
，但揚其善，好極。至西遊記作
者，似費盡苦心，將玄奘法師取
經之艱苦經過，以通俗語體寫實
，（一切地區地物迄今仍可指證
）演譯而成章回小說，用意即欲
普遍深入民間，家喻戶曉。即不
識字之販夫走卒，亦能了解。此
所以使一般人不遺玄奘法師之偉
蹟歟。倘以史記筆法，造成廣論
，則非大儒不易通曉。況佛法會
遭三武之厄，誠恐又遇三文或五
四，則玄奘法師必隨孔家店而被
打倒之列矣。當否？

答六：此係大德之看法，聊備一說，未嘗不可。實則西遊小說，並非寫實，乃借笑師求經，以遊戲筆墨，舖陳寓言而已。笑師自著有大唐西域記一書，並無孫悟空豬八戒，紅孩兒牛魔王等事跡。

臺北蔣南海居士問一則

問一：竊以為學佛人最難着手處便是離能所分別，不論念佛或禪定，止觀，不着一處便落相對，依法則被法縛，難期速證；離法更難達明師，不獲言下頓悟，然此貪性難泯，敢請垂大慈悲開示無上妙諦！冀能領悟一二，兼為菩提樹閱者，咸沾法雨，溥獲法益，至請至禱！

答一：行門多種，不外禪淨二端；修持階層，須分因果兩地。既分禪淨，起手自有不同；既分因果，致用當然有別。必先於此辨明，方與門徑不惑。離能所無分別，不着相等，禪家之宗旨；不妨欣厭着相等，淨家之權巧。依法者，因地之正規；捨法者果地之證。至云混食，談何容易，此為三毒之首，不下一番苦功，伏尚不得，遑云泯滅。然泯滅之法，如不淨觀，無生觀等，繁難備述。果修禪修淨矣，又奚必拋此另求，多效紛擾。要知一法純熟，便是金剛慧劍，無魔不滅。

豐原羅德彰居士問三則

問一：放下屠刀，立地成佛（即一念清淨，心無所着，不論過去有無善根而言）一語成爲今日僧俗之口頭禪。但彌陀經云：不可以少善根福德因緣得生彼國。及楞

啓：本欄篇幅有限，問者擁擠，來問請勿發冗長議論，否則恕不公開答覆！特再重加聲明！

嚴經六結之喻二點佛理而論，放下屠刀固能成佛，然必須假修，乃非立地成佛，或曰上述乃屬漸教，以頓教而言，可以立地成佛。楞嚴經文云：理則頓悟，事非頓除，依此解釋，乃是頓理，而非頓事。又以阿羅漢，菩薩而論，當已放下屠屠，心念清淨，但仍須歷劫修行方能成佛。設若無須假修，心淨即佛，則無阿羅漢，菩薩之假名可立矣。況一釋迦一示現亦經菩提樹下靜坐六年，始得開悟成道。彼屠夫者，何幸無須假修，一念清淨立地成佛，無始積習皆無現行，即因即果，殊屬使人迷惑。此放下屠刀立地成佛一語，究係民間故事，毫無實據，迷人自擾？抑或有佛典可稽，請釋以正法聞。

答一：此有因成與果成之別，倘多頓修持，尙未徹悟，一聞佛音，頓悟無生，此果成也。一聞百悟，直下承當，永不再退，此因成也。頓實由漸，如食餅數枚，飽雖最後一餅，而實則後餅之飽，正有賴於前數餅也。

問二：五趣衆生，是自無始以來由清淨本體起一妄念，無明相應，而墜落輪迴者；此由本體起惑造業而輪轉五趣之衆生，是自無始俱來？抑自無始迄今陸續而來？若無始俱來，以佛菩薩慈悲願力終有度盡之一日；設陸續而來，則五趣衆生隨度隨來，終無窮盡。

答二：風漸起而增狂，浪漸湧而增高，狂風高浪，不由突成。風有一處一時之暫止；浪有一處一時之暫平。悟此可以解彼。問三：所謂福報的「一天」是指欲界之人天？抑色界天？

答三：統指三界，因福有別於慧，若是慧者，即超界外矣。

北港王平印居士問五則

問一：單受結緣三皈依（未曾受優婆塞戒）的是否可以稱居士？其資格是否同優婆塞？禮佛時可否穿大袍披緘衣？

答一：若向比丘僧受三皈依，得有三寶證書者，即爲佛門正式弟子，可稱居士，許穿大袍。惟緘衣須受戒後，方許披耳。

問二：開遮持犯怎麼解說？

答二：此對戒相而言，開者允許通融，遮者禁止勿作；此屬於教方。持者守而勿失；犯者違犯其制；此屬於行方。

問三：出家後未受沙彌戒的，其地位是否與優婆塞同？

答三：出家衆有出家之進修階段；在家衆有在家衆之進修階段。不必互比高下，多生分別。果依佛制，正式出家圓頂者雖尙未受戒，自較在家爲尊，其一依制正式出家「六字，大須着眼，絕非自由剃了頭，跑到廟裏一住，便可自詡是出家衆！

問四：已故的比丘僧是否可以再受人皈依？

答四：僧者集衆之團體，實非指一人而言，故皈依者，皈依僧團耳。其受人皈依之師，不過代表僧團。如其人已死，僧團中大人有人，必推死人充代表，其講解三皈依，舉行儀式，如何辦理？區區未曾研律，未敢率答。

問五：在家衆與出家比丘同師時彼此怎麼稱呼？又出家比丘向高過一輩（與自己師父同師）的在家居士稱師伯，而高過一輩的在家

居士對出家比丘以師伯自居是否合乎佛制？

答五：在家人屬外護，雖與僧衆同師，只是皈依，非是法嗣。出家晚輩對之縱加尊稱，在家者仍須以弟子身分自居。如世間法，周武王尊太公望爲尙父，商太甲尊伊尹爲師保，而太公及伊尹，則仍以臣子身分自守。

魏柏勳居士問一則

問：上課念佛時常常雜想，尙不得清念，請教好的念法！

答：念從心起，聲從口出，管從耳入，如是心念口誦耳聽，俱要字字清楚，久而久之，自能一心。

何玉居士問一則

問：覺行圓滿，才能成佛，覺是自覺，行是度他。就像釋迦牟尼佛，莫說後來這些衆生，未經他老度化，就是他老涅槃的時候，還有的是不信佛的，這何能說是普度衆生，覺行圓滿呢？

答：佛度衆生，並非只度一次，緣世界無量，衆生無量，業力牽引此死彼生，彼死此生，無有已時。佛應身世間，亦無已時，如釋尊來此娑婆，已有八千餘次之多。所謂圓滿者，指一個時期之機熟衆生，皆被度盡而言。喻一樹之果千顆，生熟有異，必分期採摘也。今日熟五十顆，則來摘五十；明日熟百顆，又來摘一百。

今明兩日所摘，皆可向人說，應摘者已盡摘矣。

