

黃打鐵以極樂國為家

宋時黃打鐵，湖南潭州人，業打鐵，自怨前世不修，今生貧苦，欲修行，又苦不知門徑，且無時間可修。某日，見一僧從店前過，乃請入店奉茶，請教既不廢業，又可修行之法，僧遂教之一面打鐵，一面念佛；譬如手持風箱，推進時，念一句佛號，拉出時，念一句佛號；打鐵時，每打一下，即念一句，不打鐵時，行也念，睡也念，黃打鐵從其教，因專心佛號之故，既不覺爐火之熱，也不覺用力之累，歷時三年，一日自知時至，遂即理髮，沐浴，更衣，告其妻說：我今日回家去了，妻言：你何處還有家？答曰：西方極樂國是我家。於是再到鐵爐邊，取出紅鐵，說偈曰：「釘釘鐵釘，久煉成鋼，太平將近，我往西方」。念一聲南無阿彌陀佛，舉鎚打鐵一下，即時立化。

張善和十聲見佛

唐張善和，殺牛為業，臨終見羣牛作人語索命，以角觸之，後又有大火燒至，無路可退，生大恐怖，喚其妻云：速請僧為我懺悔，僧至諭之曰：觀經中說：臨終照相現者，至心念佛，即得往生。和即以右手擊火，左手拈香，面西專切念佛，僅滿十聲，自言：「佛來迎我」。立即命終。

鸚鵡焚得舍利

唐貞元中，河東裴氏，畜一鸚鵡，常念佛，過午不食，一日有病，念佛號十餘聲氣絕，火化後，得舍利十餘粒，炯然耀目，慧觀比丘，為之建塔，成都尹章舉作記。

鵲舌出蓮花

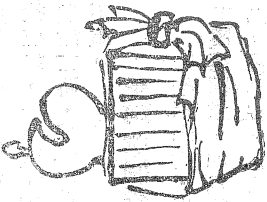
潭州有人，養一鵲，教之念佛，遂成習慣，既斃葬之，地面出蓮花一朵，掘土視驗，花根生其口中。

(全篇終)

佛法大意

一轉載自朝暮課誦白話解釋

☆黃智海☆



那人道：一切衆生，既然有同了佛一樣的靈性，為什麼不能夠立刻發現出來，一定要修了纜顯出來？你把那鏡子上的塵垢銅鏽，譬喻的什麼呢？我道：這一個是因為衆生心裏，有了種種的迷惑，就是那見思，塵沙，無明等三種惑，把這個真心遮蓋住了，所以不能夠發現出來了。我現在先把三種惑，詳細告訴你：見思惑分開來說，叫做見惑，思惑。見惑是各種不正的見解，也就是那五種利使；思惑是各種煩惱的心思，也就是五種鈍使。為什麼叫做使呢？使字本是差喚的意思，因為這十種迷惑，都是很有力量的，凡夫都會受他的差喚，所以又叫做十使。利使是一種急性的煩惱；鈍使是一種慢性的煩惱。五種利使即：一、身見，認定這個身體是我的；二、邊見，是執定一種偏在一邊的見解；三、戒取見，是守不合佛法的各種邪教的戒法；四、見取見，是執定那自以為不錯的一種見解；五、邪見，凡是不正當的見解，都叫邪見。五種鈍使是：一、貪心，對於順遂的境界，不論什麼，都就生出一種貪愛的心來，欲得到手；二、瞋心，對於逆境不論什麼，都就生出一種惱恨生氣的心來；三、癡心，不明白一切事情的正常道理；四、慢心，誇張自己的本領，看輕別人；五、疑心

對了正當的道理，疑疑惑惑，不能夠生決定相信的心。這十種就是根本煩惱。要證到初果須陀洹，這見惑就斷盡了；證了初果後再慢慢的斷思惑，等到斷盡，便證四果阿羅漢了。思惑若是沒有斷盡，仍舊跳不出這三界（註一）的。也脫不了那分段生死（註二），直要到老了阿羅漢的果位，纔能夠把那見思二惑斷盡。若是照圓教（註三）裏菩薩的位次說起來，這阿羅漢果，就是那十信位（註四）裏第二信以上的菩薩了。那種見思惑，是能夠障礙那一種真空（註五）的道理的。塵沙惑是本來自己沒有的，阿羅漢因為自己斷了見思惑，有了真實的智慧，看見衆生的習氣，多得像空中的灰塵，河裏的沙泥一樣，就覺得教化衆生，是很煩難的，起了這一種迷惑，就叫做塵沙惑。塵沙惑還有三界內和三界外的分別，阿羅漢斷了見思惑，那界內的塵沙惑也一同斷了；但是那界外的塵沙惑，却是只能夠伏住，還不能夠斷去。圓教八信的菩薩，也還只能夠斷去界內的塵沙惑，要到了九信十信的地位，纔能夠斷去界外的塵沙惑。那種塵沙惑，是能夠障礙那一種妙有（註六）的道理的，進到了圓教初住的菩薩位，方纔能夠破一品（即一分）的無明惑，證得一分的法身。進上一位，就多破一品的無明，多顯出一分的法身。來破了四十一品的無明，就叫做等覺菩薩了。到了等

覺菩薩的地位，還有一分微細的生死也了脫了。就成了佛。那種無明惑，是能够障得最真實的道理的。(註七)你看照這上面所說的情形，衆生的惑這樣的，不要說成佛不容易，就是單講了脫那分段的生死，跳出這三界的輪迴，已經是難極的了。不能夠跳出這個輪迴，恐怕將來總不免有一世造了惡業，要落到惡道中去，那更加說不盡的苦了。所以只有認真念佛，求生西方極樂世界去，纔可以不再造業，永遠不受投胎的苦。並且一世就可以成就，這個法門，實在是第一個最妙的法門了。

(註一)三界——就是欲界，色界，無色界。都是在輪迴裏的。界是界限；欲界是有男女情欲的，從阿鼻地獄起，一直到上邊第六層天為止，都叫做欲界。再上去有十八層天，叫做色界。那裏的人是，只有男相，沒有女相的。再上去有四層天，叫做無色界(又名空界)那是連身體的形相都看不出了(詳見拙著彌陀經白話解釋)。

(註二)分段生死——分是有期限的意思，就是說三界裏六道衆生的形體，在這一道裏死了，又轉到那一道裏去。跟着前生所造的善業惡業，各種因緣果報，轉變他的壽數形體，所以叫分段生死。

(註三)圓教——是天臺宗的大祖師，把佛教分做藏、通、別、圓四教。藏教是小乘法；通、別、圓三教，都是大乘。但是一教比一教深，一教比一教高，圓教是佛教裏一種最圓滿，最高深的教。(詳讀誦本白話解)。

(註四)十信位——一、信心。二、念心。三、精進心。四、慧心。五、定心。六、不退心。七、廻向心。八、護法心。九、戒心。十、願心。這十種真實的信心，所以說十信。第一信，不過能够斷見惑；從第二信到第七信，纔能够斷盡思惑。圓教把菩薩的位，總共分做五十二位：十信位，十住位，十廻向位，十地位，等覺菩薩，妙覺菩薩，共成五十二位。(也有把等覺菩薩歸在十地位裏的)。等覺菩薩同了佛已經有差不多相等的覺悟，所以可以說在菩薩裏最高的位子了。妙覺菩薩自覺覺他覺行圓滿，就是佛了。(查華嚴經便知詳)。

(註五)真空——我們凡夫所認做有的，實在完全是空的；這種道理叫做真諦。真空就是自己的本性，但是這個空字，同了頑空的空字是不同的。真空是沒有形相的空；不像那虛空的空是有形相的空。有形相的空，就是頑空，不是真空。

(註六)妙有——因為一切境界，都是自己的心變現出來的，雖然像是有，實在都是空的，所以說妙有。這種道理，叫做俗諦。
(註七)最真實的道理——這種道理，叫做中諦。完全說起來，

就叫中道第一義諦。因為有就是空，空就是有，真諦同了俗諦，圓融無礙，不偏在一邊的，所以叫做中道第一義諦。

那人道：我聽你說的衆生因為有了三種迷惑，所以不能够把那三種佛性顯出來。我就想起一句話來了。我看見佛經裏說：苦就是法身；煩惱即菩提；業就是解脫。這個怎麼講呢？我道：這就是顯出一切衆生的心性，同了佛是一樣的道理。我來詳細告訴你，這個苦字，就是四諦裏的苦諦(註一)，我們有了這個生老病死的身體，所以有種種的苦。若是曉得了這個身體，都是自己的心變現出來的，本來是空的，沒有什麼形相的。形相尚且沒有，還有什麼東西去受這個苦呢？所以苦也是空的，實在只有自己的真如實性，證得了自己的真如實性，就叫做證得法身。法身既然就是苦諦的真如實性，那麼反過來講，就可以說苦就是法身了。煩惱是心性的作用，菩提也是心性的作用。心性的作用，雖然不同(一個念頭著在境界上，一個念頭不著在境界上，故說不同)，但心是性只有一個，沒有兩個的，所以體性實在還是相同的(體是本體，有質地的；性是性子。體性是指念頭說的，一樣的一個念頭，所以說體性相同)。雖然體性上是相同的，但是作用倫然不同，念頭就有著在境界上，或不著在境界上的分別了。念頭著在境界上，真性就被妄心遮蓋住了；真性被妄心遮蓋住了，真性就不清淨了；真性不清淨，菩提就成了煩惱。念頭不著在境界上，不動一些妄心，那就完全只有這個清淨的真性了，既然完全只有這個清淨的真性，那裏還有什麼叫做煩惱呢？那還不是菩提是什麼呢？所以說煩惱就是菩提。業就是解脫的道理，也是這樣的。一切的法，本來全是佛法。著了相(動了妄心做的)就是造業；不著相(一片清淨心，沒有妄心夾雜在裏面)就是解脫。明明是一樣的一件事情，凡夫做了就成了造業；佛菩薩做了就成了解脫。可見得造業同了解脫，實在並不是兩件事。只是著相同不著相的分別罷了。所以說業就是解脫。要曉得苦同法身，都是正因佛性；煩惱同菩提，都是了因佛性；業同解脫，都是緣因佛性。迷惑了道理，就把法身變做了苦諦；菩提變成了煩惱；解脫變了造業。覺悟了道理，那末苦諦就變做了法身；煩惱就變成菩提；造業也就變了解脫。理性雖然說是相同的，修法究竟有迷悟兩種的不同。

(註一)苦諦——是四種考察出來的真實道理的第一種，第二是集諦，第三是滅諦，第四是道諦，這叫做四諦法。若是說凡夫的果報；集是聚集的意思，就是各種煩惱的心，同了所造的業，是造成苦果報的因，要免這苦的果報，必定先要除去那造業的因，消滅這生死的苦，必須要修各種佛道，學問就是專門修四諦而成就的。(詳見彌陀經白話解)。