



解 答 者 李 炳 南 居士

新加坡休休先生問一則

問一：仇人不見面，敵人不碰頭，我向他人說，我有一個仇人我將他殺死，他欺我太甚，世人，他不做皺眉事，無有切齒人，他人說我，你無有那個膽子，無有那個剛骨，我想預定做一個大二百五和大傻瓜，我要玩一下票，我將仇人殺掉，將他心取出，咬他兩口，我自往投案，見法官，我將我的仇人殺了，殺惡人即是善念，由法官判我三十年或四十年我領受，不必多問，多問亦羅索，事未發生以前，我向三位他人所講，我打算殺掉仇人，他說我無有那個膽子，無有丈夫剛骨，請法官將他三人傳到案，將我所殺死仇人的心，給他三位看看，問李大居士殺人之事可為否？我想殺人問題，大居士決定不給答復，決不能刊出，話是這樣講，作不作由我自己主定，倘問題合格刊出，識者自明，以警惕他人矣。

答一：學佛是學覺悟，求其明理達事，自度度他，若貪嗔痴三毒熾盛，便爾着迷，即現殺盜淫等動作，定墮畜鬼獄之三途。此中因果，絲毫不爽，萬不可因一朝之忿，甘自墮落。縱不怕世間監獄

苦，三途慘報，則苦不勝言矣！世間聖賢如孟子教人，遇怨讐要三次自反，遠而避之。孔子教人以直報怨。佛則教人以德化他，因眾生皆是過去眷屬，未來諸佛，他有過惡，現後皆受惡報。我是學佛者，須要悲憫，救度，他雖不悟，我亦須學「忍辱波羅密」，方是智者，方有鋼骨，所謂八風吹不動，正是鋼之功夫。若因他而怒，因他而喜，真成小量鄙夫，何足為大雄之弟子乎？況讐殺後，皆墮三途，仍是聚頭，循環報復，永無了期。到那時間，說你沒鋼骨之人，却不能代你受苦。佛法是難忍能忍，難斷能斷，這要你猛回頭！放的下！

臺北詹金枝居士問三則

問一：天堂地獄確有其處否？升天墮獄，是誰所使？

答一：人常知者，阿含等經，備言諸天。地藏本願經，詳說各獄。依經而論，云何不確。至其升墮之機，全由眾生業力，以為主因是自己使之然也。

問二：宇宙萬物，以及人之元始由來，會聞皆由上帝創造，請問此說對不對呢？

答二：佛學主張，萬法皆係眾緣和合而生。既說眾緣，則前不能說其始，後亦不能說其終，生生不已，變化無極。若必求創造者，乃則仍眾緣是已。言上帝造者，乃宗教家無可如何之籠統語，試提一質問，上帝究由何來？如謂自然而有，夫如是，何如說萬物自然有，不更直截了當乎。

問三：夢中時常向人說，這世界太惡濁，這假身是受苦的根本，何必戀他呢？請大家快來念佛，離苦得樂，大家肯聽，我就把身賣給你，但要你們念佛成就，這是何境界，是着相否？

答三：凡夢皆係念頭反影，等於種子起現行。等覺以前的菩薩，皆不能無夢，夢亦是表念之淨妄；功夫進退。居士有是等夢，而又時常如是，乃上求下化勇猛精進之菩薩心境也，大佳大佳。夢如是，覺亦如是，淨業定速成就！雖能自利利他，而不存我有自他兩利之心，即不為着相，所謂三輪體空也！

臺北陳淑媛居士問一則

問一：常常聽到念佛人着魔，頗覺生疑，佛何以不加庇他？

答一：魔由自心生，此定是念不如法，或是心不能淨所致。有此兩因，自於佛隔，何能加庇。然能見怪不怪，不去理他，提起正念，一直不退，魔自消滅，不能為害。此後功夫，因是反更進一層，所謂不受魔難；不成佛也。

臺北曾福吟居士問一則

問一：淨法四種，除持名外，餘三種屬於橫超，抑屬豎超？

答一：言橫超者，泛指淨業也，雖有四法，其為橫超無二也。

大社蔡出谷居士問一則

問一：「六方分」「成實大乘」及三論與三論宗之分別？

答一：尊問未指明出處，不能知上下文，自然無從答起，茲以望文

生義答之。成實論乃小乘之空宗，其立論頗似大乘，或有人稱「成實大乘」。三論指「中論」「十二門論」「百論」三書而言。三論宗者，依此三書治學之宗派也。西土推文殊為初祖，東土推羅什為初祖，亦如依華嚴治學者稱華嚴宗依淨土三經治學者，稱淨土宗，同一義也。「六方分」之問，必知接連之文，方可置語。

潮州王晶齡居士問二則

問一：孕婦是否能夠做早晚課？假如不能，那不要問斷？

答一：可作二課，不宜問斷。懷孕而能念佛齋戒，遺傳胎教所關，生子定能賢良。

問二：孕婦能不能去寺院禮佛尊？

答二：到佛寺拜佛無妨，然雜神之廟，塑有獅惡神像者，不可前去，更不可觀看也！

臺中呂慧良居士問五則

問一：念往生咒是助自己往生為目的，抑是助外生多劫所結來的眾怨仇超生為目的？

答一：一體萬用，第看心及回向如何耳。

問二：凡呢保持梵音不翻，神鬼聽懂就能達目的，人聽不懂沒有關係，可是本來咒是人作成的，元祖的人間聽不懂念究竟意不解義不通，希望要理解重要諸咒的大意，有什麼方法可求？

答二：能研梵文，即解其意，例普傳之大悲往生藥師般若等咒，亦有加注釋者，不過其義不周。惟持咒之法，在於三密相應，自有

不可思議力量，對方縱不懂，亦蒙其益，如乘飛機，雖不解其機構，乘之者，定能被載遠遊耳。

問三：淨土法門大小乘兼有，如何分別說明，恭請吾師指教？

答三：淨土法門，本屬大乘，蓋佛對小乘不言其他佛土事。且求往生者，重在證果發願再來；而度眾生，非為安居極樂，自享清福。故經訓，發菩提心為往生正因。惟此法門，三根普被，小機自了之人，亦能念佛往生，其近迹似小乘耳。

問四：凡器世界之最下為風輪，最上為水輪，此理奇怪！因為風輕水重，地位顛倒，何能存在？

答四：試取一碗，用繩索結絡緊繫，不使脫落。正對碗之中心結扣處，另繫二三尺之一長繩。碗中滿注水，持中繩用力向空旋轉。雖碗底向上水向下，而水不瀉，悟此理即自解矣。

問五：應以佛身得度者，在此娑婆世界是什麼地位的人？

答五：既已成佛何須再度。惟此段經文列舉之三二應身，分希果與現居兩類。此句指希佛果之衆而言，即發大心之菩薩是也。

臺中耀耕居士問三則

問一：現在是滅劫的時候，人壽百年減一歲，老師常說當今的人壽大約六十歲，再過五百年人壽只十歲，又再過去，人類與山河大地要怎樣？

答一：此算劫之法程耳，大體如是非全稱肯定之辭。減至十歲為滅劫之極，從此再為增劫矣。即百歲增一歲，至八萬四千歲，為增

劫之極。山河大地，本來時時變化，亦如草木之生長零落，一期有一期之現象，不必單問五千年後也。

問二：佛家五戒合儒家五常請老師意義詳細解釋？

答二：五常仁義禮智信也，五戒殺盜淫妄酒也。不殺仁也，不盜義也，不邪淫禮也，不妄語信也，不飲酒智也，故曰相合。

問三：有人問，釋迦牟尼佛在世時有阿羅漢能現種種神通。現今有阿羅漢否？假若證四果阿羅漢臨終後神識到何處去？

答三：我輩凡夫，不識聖者，不敢言現世有無。若至圓證四果，是已斷分段生死，任運自在，不能定言神到何處矣。

金門胡正臨居士問三則

問一：外道說萬物皆是神造，我佛說一切法皆從緣起，但如一切世界初成之時（如以人言）彼時既無所緣之父母如何能生衆生？如言劫初之衆生是從光音天來或從化生而有，為何現在又未聽說某處忽然由天空墮落一人，或忽然由地上生出一人來，這等於說上古之人是由猿猴進化成的，現在則否，一樣的令人不解，故然學佛人所重「明心見性」，但此亦為佛知見之一，被他人問及避而不答，或答而非盡理，怎能取他人之進信？

答一：真如本性，無始無終，法爾如是，不假構造。由覆障故，名阿賴耶識。此即三界衆生之親因緣。再合緣所，增上，無間等緣，便成無色界之衆生，此識梵語

質多，能變根身器界種子，故能現色界衆生之相。然此幻變，漸趨複雜，種子起現行，現行薰種子，迷妄遞增，遂現欲界五趣衆生之相。謂人從光音天來此，亦文而權說也。但幻衆生某相，亦是偶爾，如一夢現一事，不能萬夢皆同一事。惟是衆生生出，即各具繁殖能力，從此交感既多，無非四生六道造形機緣。業力牽引，識神往投，如水就壑，而以前幻現之法，自被其奪矣。此亦對門外人易於明瞭，設是權說，實則緣生一語，言簡意賅，經論莫不主之。若言其始，則乖「緣

人竟日漸其少，少根少智之人甚至無根無知之人徧處皆是，比實不解？

莫不主之。若言其始，則乖「緣」生，義不能通，諸法如義，衆生豈在例外。居士有疑緣生乎？試舉一喻，蠶生蠶，蠅生蠅，繁殖不息。然蠶實生人身，請問人身生成以後，身上並無蠶之父母，其第一隻蠶，從何而來？眼前事道得出，便可推測遠遠。問二：虛空無邊故，世界無邊，乃至衆生無邊，但佛出世說法亦稱不可量，不可說之恒河沙數相喻，且豈窮三世，亦以無量無邊阿僧祇計，是以有衆生處時即有佛出世說法，廣長舌所及徧覆三千大千世界，為諸衆生說法，度濟何以衆生未見其少（就四生衆生說）反見其多，若說由他界來，則此界原有者，亦應應緣往生他界才對，不可能專向此界來生？但此僅能就未蒙佛教化所有現象而論，否則當應見其少，因佛教之誕生已無始故，若說大乘法在體取生即無生，（諸法實相）則從無始來至今天在此世界至少也應多生上根上智之人，此方不違因律及無果，何以以上根上智

答二：此問語繁，可析二段。（一）從首至「不可能專向此界來生」，參第一答物體皆有繁殖力，日漸增加，本不足怪。然各各世界有成住壞空，各各衆生有住異滅，世界喻如滄海桑田，衆生喻如海中浮浪，皆無定相。居士居此地，居此時，所言「專向此界來生」，是未見滄桑變改，及未見全海之浪也。（二）再至「無根無智之人徧處皆是」地上菩薩，不到七地當有退轉，況凡夫乎？且頭出頭沒，又有隔陰之迷，俱生二惑未斷，分別二惑再增。佛法如帶，衆心如地，帶雖掃塵，明日復生，此不能盡出上智之理也。

問三：觀世音菩薩是以大悲水曉益衆生，千處祈求，千處應，且為施無畏之菩薩，古來有聞菩薩靈感之記載甚多，但菩薩之慈悲救度有否限量？以何為限？不然如樂生院中衆生為何不教令勤念菩薩聖號以治此難治之症，以免終身受罪，若謂前生所造罪業甚大能敵須彌，今生須受此苦痛，但彼經中不是說菩薩能施無畏，有求必應嗎？

答三：居士信日能消冰乎？茲有百丈之冰，酷暑不終日而解，春則二三日可解。嚴冬之際，不見其解，實則對日之時，無不消也，不過成分少耳。日消冰原則也，而消之多少，緣分深淺也。樂生院同仁，統修淨土，一句洪名，能消八十億劫生死重罪，其法更為徹底，何以未見罪消病去，居士亦有疑乎？