

佛學問答

士居南炳李：著答解



臺中張仲岳居士問二則

問一：有人受了菩薩戒，懷着悲憫對方之慈心，勸教一僅受三皈依而未持齋之人，殺鷄配藥，滋養病身，則彼受戒之人犯戒歟？

答一：此受戒者，定是慕虛名而無實行之人，諒於所受之戒，亦不了解，恐怕受而未得。然教人殺生，自是罪過。

問二：日前於蓮社聽陳居士講「富那奇墮鬼緣」，內曰：「有辟支佛，甚患渴病……」。證得辟支佛後，而能再患病乎？何以不能斷病耶？

答二：證果者大抵分有餘依及無餘依之別。有餘依者，於三障中雖斷「惑」之業，二事，尚餘依「苦」報之色身，故此「苦」報身，仍生障耳。此「苦」報身盡，即無苦受。然亦有故示苦相度眾者，如世尊金鎗頭痛諸難等，是其例也。

高雄陳明哲居士問五則

問一：三千大千世界，億萬佛土外，尚有何物？

答一：世界佛土，俱是無量無盡，一個大千外，還是世界佛土耳。

問二：吾所居住地球，若行壞時，六道靈性要處寄托何界？

答二：一個地球，乃大千世界中所有地球的幾萬分之一。一個大千世界，又為盡虛空大千世界的幾萬分之一。一個地球壞，尚有無量地球，何愁無有生處。

問三：學佛是要深究本來自性，如悟理，悟道欲使用方式，自性與識神打成一片？

答三：此却誤會，然亦不易數語說明，茲略言梗概，使有個入手研究處而已。稱「自性」，是說真如本性，稱「神識」為不覺而起之幻妄，即是無明。修行者，要轉變識神，顯出本性。再舉一喻明之。識神之相，喻水風作浪，自性之相，喻水浪靜風平。此等功夫，不僅是悟，還須要證。

問四：學生為着微塵行逆風，順風而不開帆，未知理中有何作用之故？

答四：此二語出何經典，或是地方諺語，未經說明，無從置喙。

問五：緣因生有擔負本念佛會之責任，無德而毋能，不能使會員，協同一致，為佛教爭光，故未知欲用何法何德推行之？

答五：言語動人，不如以身作則！茲為居士略資拙見。一、求學：要一心念佛，精密研教。二、工作：要身先眾作，眾止後止，應作即作，莫待明天。三、待人：一切容忍，自謙讓，體恤慰問

，平等週到，不念舊怨，不捨一人。能如是，即是德能。然必持有恒，方能生效。德是因功是果，故佛經云功德。能者多勞，勞是因功是果，故佛法云功勞。若德與勞皆無，則亦無有功矣！

臺南卓忠振居士問五則

問一：先父在日因家兄念佛，對佛印象甚深，但不吃素，某夜忽夢至陌生一古寺其中僧眾甚多，正在大殿念佛，先父亦參加拜佛，事畢，一僧透粥一盤，先父一吃而盡，後辭歸至半途，路邊有古亭，中立僧眾十餘人，見先父來含笑作禮，余父辭去，忽聞一僧吟云「快快投請修正果，悉離苦海見世尊」之句，意謂促父早修行，不久即醒，記之甚詳，至廿八年，余父患腦炎逝世，家兄致函其師 印光大師，由大師代向佛回向二次，如此情形，則余父靈魂，能在生淨土否？

答一：令尊對佛印象甚深，即是心中有佛，一見一聞，終成道種。但不知平日有無功夫，至於印公大師已為回向二次，當然不可思議，惟大師當時如何回向，情形不知，亦不敢妄下斷語，然超昇却決然無疑也。

問二：彌陀經云：念佛人一日至七日，一心不亂者，臨終時即可往生淨土等句，依據七日時間而論，很短暫，然則普通俗人念佛，只念七天，終時能否往生淨土，有無須要日日念佛而至終時為止？

答二：七日者，分明指定「心不亂」。如不得此境界，然已深種善根

，倘已得此境界，仍須日日念佛，至命終佛方來迎。假若間斷，即是退轉，往生無分矣。

問三：念佛人因生活上服務于執法機關，將罪大惡極無可遣人犯，判處極刑，對念佛戒律，有無妨礙？

答三：彼犯國法，是法殺之。司權者存心慈悲，不過求其可生之理，而為盡心求減而已。果曰罪無可道，故縱之，是已違法，與其如是，何如改業為愈乎。

問四：因果云，多殺生者，必得惡果，有時眼見殺豬殺羊為生之人，其環境較信佛為佳，究竟何因？

答四：因果通三世，此種問題，本欄答之屢屢，祈查分類佛學問答彙編自明。

問五：家兄智玄（現在大陸）素抱勤於念佛，每日不離彌陀聖號，旋閱佛學月刊，得聞印光大師西逝噩耗，竟整日流涕，丟開彌陀哭吟云「痛憾師終聞較晚，月刊讀罷淚沾襟」之句，念佛人對死人亦啼哭，不能看破，是何意思？

答五：識未轉情未盡之眾生，聞父母師長逝沒，而不痛心疾首者，定是大姦惡也。試問此事看破，而五欲六塵已看破否，尚貪染否？

臺南愚居士問三則

問一：有人問，你們念佛有什麼好處，要如何答覆，請居士詳細的解釋，因答得對，可藉此接引人進入佛知見，如答不對，亦可使人退失善根。

答一：念佛好處，萬言難盡。惟居心度眾，命區區說一種答法，以便接引對方，自是菩薩心。但說法貴乎契合，將來何人來問，尚不可知，且張三有張三之心理，李四有李四之心理，如預先擬就一套言語，臨時背誦，未免呆板，此實隨機應變之事也。僅列數種，備作參考而已。（滅罪增福，開智慧，諸佛加被遇險化夷，精神集中却病延年，改正妄念轉凡成聖，命終往生極樂證成佛果不生不滅等）。

問二：在最近的朝代，有那一朝代的國王皇帝，最篤信佛教的，最好有歷史根據的，請例舉幾位。

答二：最近朝代，便是前清。順治康熙雍正乾隆，無不篤信。此四帝之文藝中談佛理者甚多，而雍正御選語錄，尤為快炙人口者。

既言歷史，又限最近，範圍狹矣，實則我國過去之帝王信者，無代無之，而顯著歷史，或散見文集者，備舉則太繁矣。

問三：見思惑，塵沙惑，無明惑，三者有何分別，請一一的解釋！

答三：由迷情所起之執着，如身見邊見等，名見惑。由昏闇思念發生之表情，如貪瞋等，名思惑。塵沙喻法門之多，如智慧不圓，不能通達，名塵沙惑。無明在此處，乃指根本無明，即無始之一念不覺也。

屏東方書彪居士問一則

問一：金剛經中莊嚴淨土分第十，譬如有入身如須彌山王。又福智無比分第廿四，所有諸須彌山王，是經先後凡兩見須彌山王均喻

其大也。

維摩經中不思議品，有世界名須彌相，其佛號須彌燈王，今現在彼佛身長八萬四千由旬。此亦形容妙高宏偉之意。阿彌陀經中，東方世界，須彌相佛，大須彌佛，須彌光佛。又南方世界，須彌燈佛。又上方世界，須彌山佛。此經次第列舉須彌五佛聖號，其中須彌燈佛，或與維摩經中之須彌燈王佛同，餘或即金剛經所指之諸須彌山王歟？上僅舉之經，均係什師所證，何以所稱稍有不同？查香港佛經流通處，即行之實用佛學辭典，祇有須彌燈王，而無諸須彌山王未審其他各經，及佛學辭源等，有無區別？

答一：須彌山王者，是言其山妙高，乃山之王也。諸須彌山王者，是統言一切之妙高山也。此二皆言山。世界名須彌相者，是指某世界之名，曰須彌相，猶此世界名娑婆也，此一是一言世界之名。餘須彌燈王，須彌相佛等，是各世各界若干佛之名號也。或上加大字，或下連光字燈字，乃各佛名之不同處，如我國人名，有趙樹仁，趙樹義，趙樹禮等。再者，以上所列，雖皆有須彌字樣，然有山及世界佛陀三種稱呼之異，莫混為一事也。

臺中寬珠居士問一則

問一：世尊在世的時候去海底龍宮說法。海是全水境界。云何能入。甚且數千弟子皆能帶去何以能去？魚蝦水族皆來聞法。何以能聞？海龍王有死輪迴否？

答一：有神足通者，穿山無阻，入

海不溺。諸大弟子，皆阿羅漢，俱有神通，故可同往。佛語說法，能出一音，使多類眾生聞之，皆與本類之語相同，有此奇妙，故水族亦皆能聞。經云：佛以一音而說法，眾生隨類各得解。者是也。海龍王未出六道，自然輪迴。

臺中玄音居士問一則

問一：覺我此一生，為無始無終的大生命中一段小因緣而已。此身有時本來不算為生。此身滅時亦不算為死。對不對？

答一：如是如是。鷲頭禪師示寂偈曰：「昔本不生，今亦不滅，雲散長空，碧天皓月」。即此意也。但此段小因緣，確有聖凡之不同，在聖者是隨緣赴應。在凡者是業力牽引，一為自在，一為纏縛。我輩凡夫，自應竭力出纏，求得自在，切不可朦朧懂懂，一味逞曠達語也。

朴子李榮棠居士問四則

問一：七月中各佛寺皆舉辦薦亡此事，所謂經懺中有血盆懺，此經此懺是否？佛說。大藏經內有否？在幾冊？

答一：此屬偽造，大藏不收。

問二：現在所謂宗龍華的老婆婆所念之苦救經、太陽經、太陰經、妙妙經、眼光經、壽生經等是佛說或是外道經，祈老居士指明。

答二：此皆好事之人，無知妄作，捏造假託。老婆婆之無學無識，自易入於歧途，無足怪也。

問三：本人遇一尼師在化緣分發傳單，印有「佛說救劫真經」內有一句「釋迦佛管天下一萬八千年至今已滿彌勒佛接位」此經出在何處？是否佛說？

答三：此張傳單，更是妖言惑眾，謗佛謗法，不但擾亂治安，且恐報在三途。凡言釋迦退位，彌勒掌盤者，皆是毫無學識之秘密邪教。此教遠自漢末黃巾賊，流至元明為白蓮教，至清為天理教八卦會義和團紅燈罩等。今又變有種種名詞，支派繁多。「回頭是岸」一書。說其來源甚詳，初學佛恐走錯路者，不可不看。試思釋迦世尊降化至今，纔二千五百餘年，安有一萬八千之數，按此一語，可想其尚無常識，又有何道可言。後再見此單，速投水火。此一尼師，不辨真偽，或係未明佛理之人。宜善言勸導，勿受邪人欺騙也。

問四：佛教未入中國，中國古代有成佛者否？若有者云何沒有講經說法普度眾生？

答四：佛說古代，勸言幾劫，佛通夙命，能說以前。我輩說話，必據經典，此一地球，據科學家推測，雖云已有十六億年之生命（或是二十六記不清楚），但中國之歷史，僅有四千餘年，是此四千餘年內，未有出佛，已前，則不便妄揣矣。

