

佛學問答

士居南炳李：者答解



朴子李榮棠居士問五則

問一：有些寺院裝佛像托星卜者看時擇日，點眼開光對否？

答一：嘗見佛經，星卜擇日，名「世間意」，均在應禁之列。點眼開光，乃係由法師舉行一種咒願，自與上述意不相同。

問二：有位教友托我代問，他要建築家宅，而俗人勸他要擇吉時吉日定方向，依照正信道理，凡事一切唯心造，心善境善，心惡境惡，何有時問地點之限制，請問老居士以何為解？

答二：尊意所見，極為正確。

問三：「玄奘大師靈骨歸國奉安專輯」下篇二一五頁八行大師答以瑜珈師地論是彌勒菩薩所作，彌勒菩薩是過去的菩薩，未來的佛，中間應化何身使衆生認識，以何方式傳達瑜珈師地論使衆生知道？

答三：世尊在日，各法會上之菩薩，有他方來者，有此土生者。彌勒菩薩與世尊同時，生於南天竺婆羅門家，出家為佛弟子，如舍利弗及目犍連等，知其由來，則不疑此論矣。

問四：同右專輯一三六頁佛陀聖跡中尚存提婆達多，戰遮婆羅門女毀謗如來生身墮入地獄處，依理說言：地獄乃神識罪鬼去處肉眼何能見得？據科學理論：地下有地獄甚是疑問？

答四：地裂身入，可曰生陷地獄，身尚未死，而神已墜入，如未命終而地獄相現者，亦是生陷地獄。至罪者地獄相現，普通人固不能見，開天眼者，則歷歷分明。地獄在地下，下字不必呆板看，此地層下，即可曰地下。應知地內水火風等皆含藏之。此人所知者，而有此四大種，則千變萬化，無不有矣。設有地獄，有何不可。然此尚是就物質而言，若按唯識義，吾人所見是地，其他衆生所見，未必是地，如人見水，魚就視之為烟雲，天視之為琉璃，餓鬼視之則為猛火也。

問五：同右輯一四三頁，有段阿難尊者因衆生難度而自殺的故事，自殺亦是殺生，已證阿羅漢果的聖者，云何有此輕生？自殺者可往西方否？

答五：區區讀經甚少，未見出處，其來往脈絡，自不能知，便無法置答，祈諒。

大甲鍾觀靖居士問五則

問一：上次郵呈問題十則，內有一問「靜坐時靜中忽然念起此是何緣」一節，想是四緣中之親因緣未審妥否？

答一：親因緣係染種子起現行，當然念起，而外境入根時，亦起妄念也。

問二：楞嚴大勢至菩薩圓通章「憶佛念佛，現前當來，必定見佛」①請問憶與念是兩法還是一法？

②此念是用口念抑心念？③所見佛是化佛抑自性佛？④如果是心憶心念，與禪家看話頭和參話頭有無不同？

答二：①此是文法關係，中文有一類專用雙字，圓通章文即是此類。如是者甚多，例「言語」，「思想」，「行動」，「歡喜」等，本可皆作一義講，若必單字分講，亦未嘗不可。憶念二字，與上正同，憶者明記不忘，念者念茲在茲。②是用心念。③此當是自性佛，更應知吾輩念佛，縱現報化，亦不出自性也。④如言經則不能拘泥，因經文圓通一切，不必以宗派畫範圍。若言執持法門，自有區別，禪參話頭，旨在開悟，淨起佛念，旨在往生。

問三：「不假方便自得心開」句，請問①念佛是否方便？②心開是否見性？

答三：念佛之法曰真實也可，曰方便亦可，經云「無有定法」又曰「此法非實非虛」。專心念佛，是如來勝方便，大乘起信論說也。以念佛為實，故云不假方便，此章之說也。

問四：壇經前而行由章既言：「何期自性本自清淨」，後面付囑章又言「自性能含藏萬法，名含藏識」按藏識為阿賴耶識，是真妄和合，何以兩說所言自性不同？豈前說本自清淨為體，後言能含藏萬法是用耶？

答四：真者本覺，妄者不覺而有無明，如金在鑛，雖金沙混雜，實則金自金，沙自沙也。此真妄和合與性本清淨，並無矛盾處。至云含藏，是言其用，如尊說也。

臺東蕭紹馨居士問十則

問一：方廣經云五種法身一、相法身，二、功德法身，三、法性法身，四、應化法身，五、虛空法身，於自己身何者是？

答一：太陽有輪相，光明，熱度，請問此三者，何者是大太陽本體？

問二：轉八識成四智，東四智成三身。幾個識共成一智，幾個識獨成一智？

答二：前五識共轉成所作智，六識獨轉妙觀察智，七識獨轉平等性智，八識獨轉大圓鏡智。

問三：東四智成三身者幾個智共成一身，幾個智獨成一身？

答三：成所作與妙觀察共成化身，平等性獨成報身，大圓鏡獨成法身。

問四：金剛經云無法可說是名說法其義云何？

答四：是名說法，法指說真如般若也。此法言語道斷，故曰無法可說，其口雖不說，正是暗示真如般若密意，故仍曰說法也。

問五：若有善男子善女人受持讀誦此經若為人輕賤是人先世罪業應墮惡道以今世人輕賤故先世罪業即為消滅當得阿耨多羅三藐三菩提其義云何？

答五：此重報轉輕，速證菩提之義。

問六：如來五眼者何謂肉眼天眼慧眼法眼佛眼？

答六：肉眼有碍則不能見，天眼遠近明暗皆無阻碍，此二是實用眼也。慧眼能觀真空之理，法眼能體假相之由，此二是用智察也。佛眼即單用和用互用，無不能之。

問七：涅槃云定多慧少，不離無明；定少慧多增上邪見；定慧等用，即名解脫。其義云何？

答七：定多慧少，如鐵牛駕犁，而無靈覺；慧多定少，如風中之燭，不能照物；故皆不能成就，必定慧俱深，方證涅槃也。

問八：經云：不生不滅。何法不生，何法不滅？

答八：惟有真如。

問九：菩薩戒云眾生受佛戒即入諸佛位，位同大覺已，真是諸佛子。其義云何？

答九：佛五分法身，戒為其一，受戒之人，即等與佛同體一分，故喻如入佛位。凡是佛徒，自應以戒為師，已受戒者，方稱真佛弟子。

問十：二十五有，何者是，其義云何？

答十：言三界以內，合二十五類處之眾生，俱受「有」果報，故稱曰有。其類為欲界之四惡趣，四洲，六欲天。色界之四禪，及大梵王，淨居天，無想天。無色界之四空天等。

臺南卓振居士問八則

問一：彌陀經內云：「阿彌陀佛成佛以來于今十劫」。查劫有小中大三種，阿彌陀佛成佛十劫，究指何種之劫？小中大三劫每劫有多少年數？又西方佛國在阿彌陀佛成佛之前有無他佛較阿彌陀佛成佛為先？

答一：人壽自十歲起算，過百年增一歲，增至八萬四千歲為止，此百年減一歲，減至十歲為止，此一增一減之兩極數，合之為一小劫。二十小劫為一中劫，四中劫為一大劫。彌陀經中所言之十劫，前人曾云指大劫言也。

問二：印度國家，自釋迦成佛後成為全世界佛教發源地，然則釋迦佛未成佛之前，其他國家有無佛存在？

答二：佛法之運，大部分正像未滅四期。此世前際雖有佛法，但經過滅法之後，釋迦世尊，方纔降世。如此而言，釋迦如來未降世前，各國可說並無佛教。

問三：蓮宗自初祖遠公大師起至印公大師圓寂列至十三祖止計有十三位。其「禪」一密一兩宗祖師，截至現在止計有幾位？

答三：禪自達摩西來，為東土初祖，傳至五祖後，分為南北兩派。北未別分，南自六祖而下有五家七宗之別，分枝吐芳，各宗有各宗之祖，繁難備述，可查五燈會元。密之統系，算法特別，自西土大日如來起，經中國而至日本之弘法上師止，名曰八祖相承。問四：光芒萬丈佛教星之印公大師圓寂後，經中國佛教會審議通過列為蓮宗十三祖，為全國性佛徒所矚目，嗣後家兄卓智立於福州功德林佛會時，據某居士說：「印公大師往生後列為蓮宗十三

祖，此事乃係暫時性，尚未確定，未確定之緣由，蓋因福州鼓山湧泉寺住持高僧虛雲大師及圓瑛大師尚未圓寂，須俟二位高僧往生後佛教會方能作最後之決定」等語。此事是否實在？

問四：名分已定，人心已歸，豈能朝三暮四，隨意變更。況虛公為當代禪德，自有其本宗地位，瑛師禪淨雙修，如紫柏，慈山諸師相同，後人自然奉之為祖，但未必定以數字相承而別也。

問五：一代高僧唐玄奘大師後列為何祖？又梁武帝一生奉佛竟至國破家亡，橫死侯景之手，未免為佛教中重大缺憾！是否前因？梁武帝逝世後是否列為一尊者？

答五：英師之高足，窺基大師為相宗開祖。英師未列祖者，因祖乃一宗之祖也，英師三藏皆精，不能以一宗拘之也。梁武帝之敗，不必論其前因，即當時背鄰國之約，而貪地納叛逆之侯景，已是大錯，遭報亦屬必然。但武帝一生弘法護法，其功德種子定然充滿，當有最大成就。

問六：家兄卓智立自皈依印公大師後念佛行善不遺餘力，對於戒殺放生，尤為努力，民國十九年三月十六日準提菩薩聖誕日得舉一男貌美性慧大有超人之勢，取名賢準，家兄愛如寶珠，默思此子完全佛與菩薩所賜，甫二歲即告夭折，竟抱西河之痛，家兄思子欲狂，勢將與佛脫節，嗣經其師印祖聞知函責，始告段落。念佛人既得佳兒又復夭折，足招俗人謗佛疑天，既賜麟兒于善人，何以又作惡劇令人費解？

答六：此中前因後果，定必複雜，

兒不佳不能痛其心也。若得天眼及夙命者，自能詳其由。應知決非偶然如是。至於俗人議論，有識者自當置而不理，蓋既曰俗人，便是無智慧少理解之流，不謗佛不足表顯其陋也。

問七：弟閱鳳山佛教蓮社煮雲大師所著「南海普陀山傳奇異聞錄」其中所說大悲觀世音靈感處令人肅然起敬，然則其他普通各禪寺及念佛諸居士所供奉觀音菩薩聖像是否均不及普陀山大道場觀音菩薩靈感？

答七：菩薩靈感，在乎心感，果能至誠，所在皆靈也。

問八：十方佛國以外有無其他佛國？十方諸佛菩薩中其佛位有無高低，何佛成佛最早？及阿彌陀佛是否為十方諸佛中佛位最高者？又大悲咒每句中有否菩薩聖號？

答八：既曰十方，則橫窮豎遍，安有其外。言佛則佛佛道同，言菩薩則有四十二級之別。茲以月喻，自初一至十四，皆喻菩薩，其光明各有不同。至十五則喻佛，正二三月乃至六臘月之十五夜月，無不相同也，偈中稱「阿彌陀第一」，讚其願也。大悲咒乃係真言，古例不許翻譯。世間所流通之繪圖注解本，區區學識淺短，未解梵文，對之總覺懷疑。如咒中「娑婆訶」句甚多，而註者每一「娑婆訶」，則各異其講，何字同音同，竟有別也。若若干分，居士此問，恕不能答。

