



解 答 者 李 炳 南 居士

臺北胡之真居士問三則

問一：目前臺灣有否傳授白紅二教或東密之大德或居士？

答一：臺北駐錫之大師，均係黃教；至於紅白金剛上師。恐未來臺。傳東密者，詢諸本省同道，多言日據時代，亦不多見，今更無聞。

問二：「非有非空」是指一切生滅之相，法身是否亦「非有非空」？

答二：法身正如是耳。

問三：余不信「三教同源」之說，惟讀老莊之書，其境亦甚高，且頗多相似之處，二者之差別，究竟如何？

答三：三教有相同處，自是事實。若謂同其源。則屬強牽附會。試問源指何事耶？能答之乎？故特單言老莊同異。老疾世薄趨偽，乃力崇淳樸，擬救時弊。與儒家經世之言，自然多不同趣。安於時習者，驕聞斯論，當覺其高。莊子宗之。是二子者旨無不同。所異者。老之書約而微，多言事理；莊之書恣以憤，多作寓言。老鑿其端如玉之溫潤；莊集其成。如珠之耀彩。此問後段。已越出佛學範圍，本在不答之例，因牽於前段，勉復數語。

臺北謝元甫居士問三則

問一：意字（意識、意念、意志、意

想、意境、意地、心意等）請從唯識論之八識中，屬於那一種的？其發生的情形如何開始的？

答一：六七兩識，皆名曰意。六則續斷分別，七則恒久執執，是其性質不同處。來問括弧內所列七種，除第一第二第七須照上述性質定其屬於何識，若意志、意境、意地類於「決定思」，意想若無造作，類於「審慮思」，若擬造作，類於「動發思」，是四者皆屬於第六識。

問二：觀心方法，觀得不得其法，有使心火上焰而焚燒，往往喪命的，請問觀心的方法如何可免斯弊？

答二：此恐係修外道觀法所致，修觀宜先求明師，從小止觀入手為妥。

問三：關於參禪方面的頑空，著相，不落邊際（即不著有亦不著無）這三項請賜指示詳！

答三：真空之體，因象緣而起有相，有相如幻，仍是體空，此空有不二之中諦也。不達此義，謂一切皆無，如撥無因果無涅槃之類，即是冥頑之空見；若執着一切實有，不了性空，即是著假相之有見，此二皆謂之落邊際；言雖如此，不下一番功夫，不能領此境界也。

臺北徐公起居士問四則

問一：末那識與阿賴耶識，如何分別？請舉例指示！

答一：阿賴以含藏及異熟為作用，末那以執我及不斷思量為作用，此其區別。

問二：人死之後，七八兩識，是否繼續存在？抑與前六識隨軀體同時散滅？若是散滅，則一切都盡，何以復有輪迴之說？

答二：人死不滅者唯第八識，捨一身

入一身，即是此識。頌云：「受薰持種根身器，去後來先作主公」。問三：佛教是否承認有靈魂及有鬼之說？照太虛法師說，一切唯識，無所謂靈魂，更無所謂鬼，未識究竟，請指示！

答三：靈魂即神識，鬼為六道衆生之一，佛家承認其有相。至引虛大師云云，恐有誤會。記者與虛師相處十年，並未聞如是之語，不知居士據何而說？如係讀虛師遺集所見，自必將上下文合而觀之，方知其意。

問四：既諸法無常，一切都由因緣和合連續而起，幻起幻滅，絕無實在，何以復有涅槃真如之說，若能達到真如，則無常之外，應仍有真實永恆之存在。

答四：諸法之相有二，一者色相，一者空相。色相為緣合而假有，空相原如而真空，假有色相，依於緣起，自屬無常。真空空相，本於性空，故無生滅。然空即是色，色即是空，不可偏執，若解中諦觀，自不致疑團橫胸矣。

澎湖樓永譽居士問三則

問一：佛制過午不食，誠能人人如是，則既經濟又少麻煩，是否僅中午一餐？或早中二餐？過午還用點心茶果否？初學者應如何練習方不傷身體？

答一：持午者，許於清旦早餐，過午以後，只可飲水，點心水果皆不許用，此係對正式持齋者而言。既未受齋，又初練習，午後不妨暫食點心，水果，由漸少而至不食，惟清且早餐，不宜過飽，更宜稀粥，使到正午，能作多食，午量能多，其

執持時間當久，此亦練習一法也。問二：彌陀經上：「從是西方……」的「是」字，既係指世界而言，則天文學云：「太陽乃恒星，永不移動地球繞太陽而自轉」，若果如是，則早晚用何法判別西方？

答二：四方之名，本依所居之處而假定，此為便於言說，非實有也。經意原係借此，使人攝散心於一處，果能制心一處，無事不辦矣。明乎此，但當依經所教，以日落處為西，不起分別，即得受用，待得經教漸明，功夫漸深，此等問題，便有着落。

問三：人云佛前燈燭不可用口吹滅，以免失禮，然否？

答三：此其一端，尚有恐傷生物之一義。

士林奚子為居士問三則

問一：諸佛法身徧滿虛空，故並無所住之界限，惟如釋迦牟尼佛等過去佛之報身，是否住於色究竟天？

答一：佛之報身，有始無終。既云報身無終，則不屬過去。所居自有淨域，並非踰踏於三界內之究竟天。

問二：帶業往生西方後，是成爲五十一階級內之菩薩？或爲階級外之凡夫菩薩乎？

答二：既云菩薩，安有階外？經云：生皆不退，一生補處。但能往生，不惑不成菩薩。

問三：世界有成住壞空四中劫，一中劫有二十小劫，那麼佛經上有指現在屬於住劫之第幾小劫否？

答三：佛經常云：過去無量劫，推前知今，此數豈可言說耶。

宜蘭劉澤中居士問二則

問一：關於太虛大師所講的救世覺人

之佛法第二節中有一句說：「人生者，謂人類及非人類之一切有情眾生」，作何解釋？然我以廣義的解釋認為是對的，但微處有些同人，純以狹義的人生作解釋，致有疑問，故祈答之！

答一：宇宙之間，動植礦三種物體，佛家以有情（動）及無情（植礦）分為兩類，千差萬別，難以盡舉其名。乃以「人」字代一切有情類，以「法」字代一切無情類，是皆學術專語也。又人生世界，由於衆緣集起，而緣起以無盡故，便與全法界之有消息相關，故言人生，不能單指人類一種而言也。

問二：喫鷄蛋類的東西是否亦在戒之內？

答二：雞蛋無雄雞羣中所產者無生命，可食。否則殺生也。卵中有胚盤者，是為雄雞所乘而產者。

竹北于魯居士問三則

問一：自皈依三寶後，心理上確有顯著之作應，近對食肉時，心情畏懼，口不敢作食，而軍家生活，無法禁用，此種現象，究作何法？

答一：此即菩提心之增長，在不得已時，可食肉邊之菜。如無菜蔬，但嚼其汁，或無多汁，必須食肉，可默與念佛，以盡我心。團體生活，不能自主，佛有五淨肉之制，暫為隨緣可也。

問二：每聽他人言談兇毒手段，悽慘情節，或聞人哭泣聲，我之週身肉團緊張，而極於淚下，其因何在？

答二：此亦善心增長之象，需曰：惻隱之心，人皆有之。佛曰：同體大悲等，俱近之矣。

問三：每於夜夢，常遇見已死叔父，

與幾個已死兄長及已死友人，有時不語，有時話長，甚至圍坐而進食，此種夢影有何意在？

答三：夢係下意識作用。攀緣六塵，皆有落影，所謂日有所思，夜有所夢，然皆虛妄不實，却與吉凶無關。倘能公務之餘，攝心念佛，使念歸一，則無此事矣。

金門李覺五居士問一則

問：貴刊三期「一靈不昧」文中，有「當我的靈魂離開軀壳之後，中陰身飄然欲仙隨業風而往，變了小豬，心如刀刺，經過四天絕食而後又變了人……」以此言之發生疑問如下：一、那麼其他惡人，亦可如法絕食而再得人生？二、我們怎不知生前情形呢？三、某居士的話是否

有隱情，請進一步說明！

答：一、彼絕食而死是一事，偶得人身又是一事，不能悞會凡絕食而死者，即有得人身之可能。二、能記前生，史書確有記載，不過只是偶然之事。此種記憶力，本有強弱，並不盡同，以讀書論，有一遍能記者，有十遍尚不能記者。再以憶幼時之事而論，有記五歲以後之事者，有能記三歲以前之事者。此須視性迷輕重，而定其影響記憶之成分。三、本刊與「托生」某君並不相識，僅據來稿以載，是否尚有隱情，不便追求。

林淑真居士問三則

問一：誦白衣咒燒化給亡者，其亡者能否得到？

答一：佛法唯心，只存心回向，亡者便得利益，若舉行燒化，意與回向同。

問二：經字識認不清而誦錯者，有無

罪過？

答二：讀經不可粗心浮氣，如疑此字有錯，即須求指正，若圖省事，將錯就錯，則失恭敬，不獲益矣。

問三：皈依文憑皈依者去世時，該文憑應否燒化或置亡人身上？

答三：此二法任擇其一，俱無不可。

慧貴居士代人問六則

問一：釋迦牟尼佛為什麼緣故再來娑婆世界？

答一：世尊為一大事因緣，出現於世，經語至明，何須再問，此大事即指衆生之生死大事也。

問二：我五年前抱病二年之久，此中間受種種痛苦，又為女人出嫁不平等，受種種刺激，引起了世間厭惡，至願後生不再來苦海輪迴，佛大慈大悲，有什麼妙法可救度？使不再受生死輪迴之苦呢？

答二：八萬四千法門，個個超世，簡單言之，如屬於行門之禪淨密律，無不是超生死之妙法，只須誠求，非尚空論。

問三：已然念佛求生西方，是求不受生死苦，若是行善，布施、敬佛、敬神、沒有念佛，這能得生西否？

答三：行善至敬神四事，只是有漏善業，僅得福報而已。至云沒有念佛能生西否，請思不求種因，而希得果，有是理乎？

問四：念佛是念心，敬佛敬神是表現敬意，如此，豈是佛神時時刻刻在寺廟佛像神像之前嗎？有人教三二日為一期，規定集合來拜誦經，這豈不是團結熱鬧嗎？如此有什麼功德？也能消災嗎？

答四：佛之法身，充滿虛空，不限於廟；無始無終，有感斯應，不限於時。神則未證法身，當然拘於一處，不能與佛同時並論。三二日集合

誦經一次，自比一天經也不念者好。能否消災，更須視誠敬若何而定。

問五：凡所動物，害死之是殺，若是不動物，專意破壞之是殺不是殺？

答五：動物有情識，知恐怖痛苦，故戒殺之。不動物無情識，無恐怖痛苦，專意破壞，似又多事，然真有智慧具慈悲心者，知一切動物，皆寄生鑽植之間，無必要之事，亦不當專意破壞之。

問六：多拜佛拜神功德較大？或是多聞法多念佛功德較大？

答六：此四者以念佛功德為最大，為其是無漏正道，能證涅槃也；拜神功德最少，以其不過對他方一種恭敬而已，無他益處也。

慧心居士問一則

問：五陰熾盛，聽了很難明白，並說他是前七識的根本問題，更不清楚，請用簡單話解釋，可不可以？

答：此一術語，本極複雜，如求簡單解說，自無不可。若因簡單解說，便能詳明，恐非易事。茲試詮釋如下：「是說假（色）身及妄識心，時時（受）到環境之逼迫及誘惑，就念（想）着分別排除或貪染，因是假身妄心，似電流（行）剎剎剎那，不變化，且如猛火變造作，而發生斷造作，而發生能越燒越盛，如不能停止。既有如是因，所以纔有前七如是果。句內之色、受、想、行、識，名曰五陰。」

