



解答者：李炳南居士

基隆何日中先生問五則

問一：佛教之宇宙觀為何？

答一：宇宙等言世界，即指空閒時間。空閒為眾生依報寄托之所；時間為因緣起落聚散之階段。眾生有住異滅；世界有成住壞空。雖云電露泡影，並無實體，在不斷變現中，凡眾自不免於苦樂憂喜之感。佛法固了真際，然為安樂凡眾，並不棄捨假諦，故亦時時講求方便之利也。

問二：佛教對當前之世界，應負何種使命？

答二：現在世界惟亂耳。遠因基於惡業所感，近因仍在不明真理，處處自私，果能澈知自他不二，物我平等，則禍源自清，能使眾生慈悲平等，正知正覺者，捨佛其誰？

問三：百餘年來中國之佛教漸趨低落，其影響如何？欲重振中國佛教，在形而上學之基礎上，應有何種取捨？

答三：中國佛教衰弱，影響民德低落，團結削減。振興問題，固關於眾生福報，然有乘戒俱急，宏願大士，真肯六度齊資，四等並運，亦未始不能挽正法重住，捨此而取他途務末也。

問四：耶教在中國之命運怎樣？
問五：落葉飛花君記取，漢家文化復興時。

答四：欲強中國應以何者為先？
答五：本欄不談政治，然民為邦本，本強則國強矣。尚義而薄利，大公而無私，是今日教民強之先聲。

臺東胡正臨居士問六則

問一：散心念佛（行住坐臥）告一段落時，均須念迴向文否？

答一：尚是回向為佳，以其願力時時得加強也。

問二：臨終念佛若不能定心時，是否說往生無望？

答二：臨終利那，最為吃緊，經云：心不顛倒，即得往生；不能定心，但能不失正念，亦有往生之望。

問三：無量壽經下：佛告阿難其有眾生，生彼國土……其鈍根者成就二忍；其利根者，得不可計無生法忍。如此說來吾人生西後之成就尚有鈍利之別？

答三：如無鈍利，蓮花何分九品，淨土何分四相？只言多有一生補處，何不言皆是一生補處也。

問四：又同經下：阿難於睹極樂世界之莊嚴後，佛詢阿難……彼國人民有胎生者，汝復見否？對曰：已見。極樂世界胎生人民是否說非蓮花化生者？若不則與娑婆之胎生眾生有何不同？

答四：彼土既無女相，焉有胚胎，此不過言其鈍根無智，昏悶如處胎耳。細觀經文下段，已自闡明，祈詳研之。

問五：又二十八期學人所問之第三題意為在家佛子研習佛書，心存敬意，並遵世尊三皈五戒之律而行。如此是否仍應受戒律儀式之意？（因當初問，以下段未曾寫出，敬祈鑒諒，並予再示）！

答五：自己守戒，固然亦有功德，惟律必須經過羯磨正受，持而不失，方為得戒。否則不過道共定共耳。

問六：第二賜答中「心造萬法……心起無明為識，識被業牽輪迴六道」……如此則吾人之心又從何來？

答六：「法爾如此」，無所始亦無所來，無所終亦無所去。初學驟聞此答，似屬備伺，必深研若干年，方能明此為究竟之語也。吾人之心，如是！如是！

豐原羅德彰居士問二則

問一：所謂阿羅漢遺有變易生死，其相是否阿羅漢迴向大乘，而入初地謂之生，再入二地謂之二地生初地死，直生死至十地？

答一：大意可云如是，惟菩薩次第，在地前尚有住、行、向、三十位，然亦莫不如是耳。

問二：何謂二六時中？

答二：一日夜共為十二時辰，分為晝六夜六，故云二六時中。

南投柳子奇居士問四則

問一：（略錄）小乘篇內載有：「宇宙是由業力之網所組成，業力的體用，是一個因果之環。」若說整個宇宙是由一個業之網所組成

，理似玄虛，無限的空間，包括了整個天體的一群星球，肉眼看去，似不能包括在有情生物以內，它們似一些萬變不壞的無生物，不生不死，當然沒有什麼因果可講，他似在業力的網羅以外？

答一：業力原包時間空間，若不包空間，則無有環境矣，此其明證。不過環境有遠近之分。共別之異耳。至云星球「萬變不壞」，無生物「等論」，乃係誤解。凡星球即為動物之依土。所謂某星球無動物者，止是科學家僅如是推測而已。縱果無生物，亦與業力有關。各球皆有旋轉之軌道，以及反光與吸力，是一球與眾球各有所關，一球變動，天體全受影響也。再一切物體，皆有成、住、壞、空、四階段，不見夫流星乎？何得謂萬變不壞。

問二：三界是指有色、無色、有欲念三類，有色無色是指那類生物？

答二：欲指染着男女飲食；色指尚着妙相莊嚴；無色則兩者皆空矣。

問三：大乘與淨土二篇，似純為勸人修道，沒有哲理意味，或者是我的根太淺，不明奧義，每當看這兩篇時，總是感覺沒有興趣？

答三：此書精華，即在此二篇，何得謂無哲理？至謂純為勸人修道，正是重心。空讀書而不行，不落說食數寶乎？若忽此二篇，猶買鑽還珠矣。

問四：儒教不能解決問題，所以只

有消滅問題，我也感覺儒教是在業力之網裏兜圈子，但呂思勉的通史載有：佛教以消滅社會為解決社會之法，其說似亦有理，如阿彌陀佛發願要度盡東土所有眾生，若眾生度盡，豈不把社會消滅了嗎？不過把社會消滅後，所有眾生，可到極樂國，當然比在三界火宅的社會裡好的多，不過眾生能有度盡之日嗎？敝意阿彌陀佛的救人心切，故發這樣大願？

答四：「以消滅社會為解決社會之法」，此語余不解呂之所謂。得非遇人有病，無法醫治，殺之為了乎？此真仁者見仁，智者見智矣。社會本安，云何解決，必解決者，是有紛爭。佛律：外戒殺盜淫，內戒貪瞋癡，此非根本解決之道耶？不但人世要與莊嚴，甚至莊嚴地獄，此非澈底建設社會乎？不研某家書，自可不談某家事。居士至所疑眾生俱生極樂，謂為此社會消滅，不知往生者乃神識歸宿之果，亦必先由身形在此所造善因，修此因者，是神未往彼社會之前，身已在此社會先與莊嚴矣。古人云：一鄉守五戒一鄉治，乃至全國守五戒全國治，宜深思之。此亦僅就一端而言，若言圓義，辭則繁矣。

桃園仲志英居士問二則

問一：金剛經第六分，須菩提問，「得聞如是言說章句」，請問此

章句於經中何所指，初學所見有解註之金剛經，不過數家，其中惟呂道祖金剛經真解，如此章句指上數章而言，且以上數章，為金剛主文，猶樹之有正幹，以下各章，則為枝葉，為分別解釋推論其主文之意義，猶大學有經傳之分也，未知是否？誠恐此是邪見，敢請大德教正！

答一：尊問乃係文理問題，故各家無須多注。此段所言「章句」，固是指上數章而言；亦可借喻樹有幹葉，此均屬細小節目，無關宏旨，不妨承認其言。然讀佛經，若求註解，必須參看佛門四眾古德著作，方為正確，倘看教外所撰，或且虛假託，則謬以千里矣。

問二：請問大德何為變異生死，其生死情形，與分段生死有何不同？

答二：分段生死者，指入胎出胎之凡身，不斷三界來往也。變易生死者，乃界外未證極果之法身，迷境遞滅，悟境轉增，境界變遷，類於生死之謂。說有數種僅舉其一也。

臺中慧亮居士問二則

問一：佛祖在世界享壽幾年？有無聚妻？

答二：佛有三身，示現此世之釋尊，乃是應身，既為來此應世，一切自與此同，故世壽只現八十，為太子時，身在俗家，曾示聚妻

，出家以後，則不携妻！

問二：人生為何得健康體，得病體？為何得富貴，得貧賤？

答二：前有戒殺功德者，得健康報；有殺生惡業者，得多病報。前有布施功德者，今獲得富貴報；有貪盜惡業者，獲得貧賤報。

臺北詹金枝居士問四則

問一：給亡者誦四十卷地藏經以後，夢見亡者身披海青，在佛前誦，此意是否彼已受度？或是本人早晚二課不斷念佛之感應？

答一：兩者皆有之。

問二：阿彌陀佛至今有若干年之歷史？觀音與勢至都是同時成就佛果？或有前後之差別？

答二：經中有云：彌陀成佛，於今十劫。劫為數字之名，其算法即人壽十歲起，經百年增一歲增至萬八千歲為止；再經百年減一歲，減至十歲為止。此一增減為之一劫。觀音勢至二尊，俱後於彌陀而證果。倘問二尊於極樂補佛，經有之，則先觀音而後勢至也。

問三：釋迦牟尼佛以何因緣，能知西方淨土為彌陀勸發往生之處？

答三：佛有無量神通，其天眼通，即能澈見微知也。

問四：阿彌陀經云：「其佛國土，尚無惡道之名，何況有實」。是何意？又有迦陵頻伽共命之鳥等類是同指在此世界，或專指在西方？

答四：「實」為實有其事。「名」者僅有其名，惡道者畜生餓鬼地獄也，此言西方不但無此事實，即此虛名，並亦無之。下段之問乃指西方，按本經自無有眾苦，但受諸樂句起，至諸上善人聚會一處句止，皆是說西方也。

臺北林金蓮居士各問一則

林問：阿鞞跋致是指根器愚拙是否？若已生、若今生、若當生，這是何解說？

答林：是句為梵語，譯華文為不退轉。即是生到彼岸，一切修因，及果位，只有向前進步，決無退轉。非如此界修業，進三步退兩步者然。下三句是承已發願今發願當發願三句而來，乃說已發願者，業已有往生者；現今發願者，也有現今往生者；當來發願者，當來也一定會往生。

廖問：阿耨多羅三藐三菩提，此要如何解說？

答廖：此亦梵語，阿華言是無，釋多羅翻是上，三翻是正，藐翻是平等，菩提翻是覺。合起來說，就是至高無上之真正平等自他圓覺者，這個境界，只有稱佛一人而已。

