



佛教的步驟

(教理篇)

念 生

二、十法界 (續)

前面說過上下四方曰宇，古往今來曰宙，宇是空間，宙是時間，佛教對於空間的看法，如欲界色界無色界的二十五有，略已敘述，還應加以補充。對於時間的看法，前文未曾涉及，更應約略一談。

先說佛教的空間，佛教以一個世界的中心為須彌山，須彌山的四圍是四洲，也稱為一四天下，為人畜鬼及阿修羅所居，地獄也在其間。到了山半的高度，是四天王天，而山頂則是忉利天，這兩層天名地居天，更上則是空居天，在人類的想法，空居天是沒有着落的，而欲色二界諸天，自有其變化的着落，空界諸天，並形體而無之，當然無所謂着落。話又說回來，山頂及山半的地居天，以及人類所託身的四大部洲，看來似乎腳踏實地，但按照佛教地託於水，水託於風，風託於空，也是虛懸空際。而科學家的看法，每個星球都是虛懸空際，因此空居天，是理有可能的。

以一個須彌山作中心的六道組成，略似今人所說的太陽系，稱為一個世界，有這樣千個世界稱為大千世界，千個大千世界，稱為中千世界，千個中千世界，稱為大千世界，佛經上常說三千大千世界，不解作三千個大千世界，乃是三次用千乘出的積數，這是一尊佛的化度區域，稱為一佛土。談到這裏，一定有人要問，三次用千乘出的千大千世界，是一佛化度區域，為什麼釋迦佛所化，僅限於印度一隅之地，連所謂南瞻部洲，都未遍及呢？這因為佛有三身，釋迦的法身名毗盧遮那佛，在常寂光土無相可見，報身名盧舍那佛，在實報莊嚴土，惟佛及大菩薩能見，化身名釋迦牟尼，示現的所在也無定，釋迦牟尼只是在印度示現的化身之一。一佛的化身及化度區域並不止此。所謂三千大千世界，不是我們凡夫心力所及。由經論加以推尋，一佛化度，或不遍於每一大千的各世界，又或者超出大千世界之外，這只是一個該括的單位數目，猶人民之說百姓，國土之說萬國。

我們所居住的，是四洲裏的南瞻部洲。自新輿圖發現之後，有人以為須彌山及四洲，都在這個地球之上，也有人以為不然。按照佛經的記載不但四洲狀況不同，不能互相來往，而且北俱盧洲的特殊生活方式，更不是我們所能見到，所以這一個地球是不能備具四洲的。若以全球為南瞻部洲，則須彌山又無從安置，我以為這事不能十分執着，科學的說法，是一個太陽系有許多星球，佛教則說一個太陽系遍照四洲，因此四洲不屬一個星

球，可以推知。至於兩說種種不同，科學的觀測，固不能全作定論，佛教經過印度的傳述，中國的翻譯，與真相也必大有出入。這一類事，不是佛教的主要骨幹。因為佛教是使人斷惑證真，不是使人研究地理學，歷史學考古學，星象學等等。要說有須彌四洲，人類需要斷惑證真，要說沒有須彌四洲，人類也需要斷惑證真，若說人是業感所生，需要斷惑證真，要說人是上帝所造，也需要斷惑證真。有人說：那末佛教所說下至三途，上至四空，都是一派假話，還有什麼斷惑證真可說呢？我說：怎能說都是假話，即如畜生一道，人人共見，能說是假的嗎？即或不承認人死為羊，羊死為人（語出楞嚴經）也不承認還有其他各道，而佛教斷惑證真的終極目的，不是要人在六凡道裏繞圈子，依照佛經所載各世界裏，六道或備或不備，都應修道。因此，六凡道的真假，也可不論。至於四聖道的真假，則每人都可體驗而知。斷一分煩惱，就離四聖道近一步。斷盡煩惱，就是大乘的佛果或小乘的辟支佛阿羅漢果。人若自認當前沒有煩惱，就用不着修行；若自認有煩惱而樂此不疲，就够不上修行；若自認有煩惱需要斷除，這是修學佛法的唯一原因，不因其他理由而銷滅。這叫做知苦斷集，入滅修道，這八個字雖然是小乘的四聖諦，但在大乘只是除了自己知苦斷集入滅修道之外，還要使一切眾生知苦斷集入滅修道，並不是離開這項原則。

再說佛教的時間，佛教最小的時間，叫作刹那或彈指，勝鬘寶窟謂一念為一刹那，大藏法數謂九十念為一刹那，華嚴探玄記謂六十刹那為一彈指，僧祇律謂二十念為一瞬，二十瞬為一彈指，這猶中國所說須臾頃頃之意。至於最大的時間叫作劫，梵語劫波，是中國一向所沒有。劫有小劫中劫大劫之分。小劫之中，又分為增劫減劫，由人壽十歲起，每百年增一歲至人壽八萬四千歲，此為一增劫。由人壽八萬四千歲起，每百年減一歲，至人壽十歲，此為一減劫。按照俱舍論的說法，一增為一小劫，一減為一小劫，合一增一減為一中劫，二十增減即八十中劫為一大劫。按照智度論的說法，一增一減為一小劫，二十小劫為一中劫，四中劫為一大劫。智度論的一小劫，是俱舍的兩小劫或一中劫，智度論的一中劫，是俱舍的二十小劫或十中劫，世界的成住壞空四個步驟，依俱舍為各二十中劫，合成一大劫，依智度為各一中劫合為一大劫，這兩說關於以若干小劫構成一大劫是相同的。這個計算方法，沒有什麼懷疑。只是每百年增減一歲的說法，向來佛學家附合中國歷史，堯舜時代，人壽平均百歲，到了戰國時代，人壽平均八十，現在人壽平均六十，我一向也會這樣主張。但看了智度論五說：

「佛以譬喻說劫義，四十里石山，有長壽人，每百年一來，以細軟衣拂此大石而劫未盡。又四十里大城滿芥子，有長壽人，百歲一來，取一芥子，芥子盡而劫未盡。」菩薩瓔珞本願經說：「譬如一里二里乃至十里石，以天衣重三銖，入中日月歲數三年一拂，此石乃盡，名一小劫，若一里二里乃至四十里石，亦名小劫。又八十里石，以梵天衣重三銖，梵天日月歲數三年一拂，此石乃盡，名爲中劫。又八百里石，以淨居天衣重三銖，淨居天日月歲數，三年一拂，此石乃盡，故名一大阿僧祇劫。」我們讀了這二段文字，假設按百年增減一歲之說，每小劫不足八百四十萬年（因有十歲之最少數，故不足）依智度論每百年拂石，或取芥子一次，就常情推測，滿足八萬四千次，四十里石及四十里大城之芥子決不能盡。至瓔珞經所說小劫取譬之石，里數已不確定，中劫大劫，以梵天及淨居天日月歲數計算，其悠久更不能適合於百年增減一歲之說。（天愈高則日月歲數愈長，經有明文，此不詳舉）至於最後一句，亦難解釋，不說大劫而說一大阿僧祇劫，阿僧祇譯曰無數，究竟是一大劫呢？是無數大劫呢？阿僧祇又解爲數之極，以萬萬爲億，萬億爲兆計之，爲一千萬萬萬萬萬萬萬兆，則一大劫與阿僧祇大劫，尤有不同。我以為劫字只是一個最長時間的名詞，曰大曰中曰小，只由事相表現，不由數目表現。前舉諸喻，只是言其極長，而最後一喻，當指無數大劫。關於這項理論，還可舉出幾項證據：中阿含轉輪王經，記人壽增減程序，父壽二萬歲，子壽一萬歲，父壽五百歲，子壽二百五十歲或二百歲，乃至壽十歲人，生子壽二十，壽四萬歲人生子壽八萬，這與每百年增減一歲之說，迥乎不同，有急遽的增減，即有長時的不增減，究竟每小劫是若干年，已成疑問。至於大劫是世界成住壞空的周而復始，長阿含世記經三災品說，世界的成住壞空，中間長久，無限無量，不可以日月歲數稱計。起世經世住品，起世因本經住世品所譯略同。如百年增減一歲，焉有不可以日月歲數稱記之理。因此可見百年增減一歲，可能是後起之說。在原始佛教裏，劫之意義，只是表明此世界之存在，以人壽二十增減爲度，更由存在而推之成壞空三個時期，合成一大劫。後來因爲這樣不能推算出固定年數，因之而有百年增減一歲之說。通途學道，須經三大阿僧祇劫成佛，乃至其他關於劫的事，似應准此解釋。究極言之，時間只是假法，起於衆生妄想，是不必刻舟以求的。（未完）

慧峯啓事

近半載以來，有原籍東北，姓王名孝伯，又名暨裝整齊，爲人聰敏機警，談吐溫雅，知識水準頗高，但專以冒名假借慧峯名義，專門拜訪佛教名流大德居士，到處騙款，一去不返，受愚被騙者甚多，恐今後再有不明事實真相，特啓事聲明，幸勿受騙！

香港佛經流通處：

影印「實用佛學辭典」徵求附印

欲弘揚佛教者、不可不備此書。

欲精研佛乘者、不可不備此書。

治哲學者得此書、足以增進其學問。

治佛學者得此書、足以解決其疑難。

(一) 佛學艱深，鑽研匪易，問津之士，往往入門之初，困於名相，不易領悟，致遇難而退者比比也。本處爲解除學佛者困難，增進學佛者興趣起見，特將前上海佛學書局出版之「實用佛學辭典」，補入脫漏，修正錯字，影印流通。

(二) 新書題序凡例目錄共二七四頁，正文一九三六頁，合共二千二百一十面。（廻龍頁在外）原分精裝一冊、與平裝四冊兩種。茲以一冊太厚，容易散亂，四冊調配猶嫌未當，故特改釘爲平裝五冊。首冊爲目錄，正文第一冊由第一面至五〇〇面，第二冊由五〇一—一〇〇〇面，第三冊由一〇〇一—一五〇〇面，第四冊由一五〇一—二〇〇〇面。如是每冊五〇〇面，一檢目錄，即知應在何冊，勿勞思索，極感便利。

(三) 原書係用新聞紙印製，質脆易壞。茲特選用六十磅充道林紙，可以久住世間，封皮則選用二百八十磅牛皮紙。既能耐久，且甚莊嚴。

(四) 原書年來流通稀少，書商乘機居奇，索價甚鉅，本處爲普及佛學，減輕讀者負擔起見，特減低售價，以港幣爲本位：本港自取者每部拾圓。臺灣每部連郵費在內臺幣一百元。

(五) 本處志在弘化，非圖牟利。兼以基金微少，無力壓存，故印數不多。重版何日，更不敢逆料。爲誌盛緣起見，特加排附印人芳名功德錄於書後，永留記念。盛緣難逢，附印請速。（功德錄出家二衆列先，在家二衆列後，照附印部數多寡排列）

(六) 附印登記期，截止於本年夏曆十一月底，十二月底以前出書。外埠盼能先行寄示芳名，俾便早日編製功德錄。

(七) 香港預約處：香港文咸西街四二號三樓。電話二二四五零轉

(八) 臺灣預約處：一、臺中菩提樹雜誌社讀者服務部 二、臺北善導寺佛經流通處