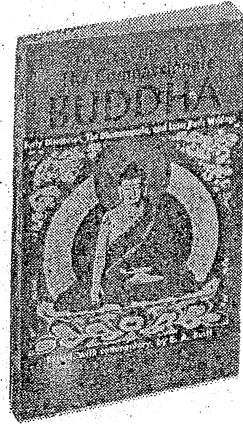


# 大悲佛陀之教義

(續)



## The Teachings of The Compassionate Buddha.

柏特博士著  
修夫譯

### 卷下 後期佛教

#### 第四篇 大乘理想

引言

根據以前各篇內容觀之，上座佛教乃由早期諸大弟子之佛教傳承衍續而來，志切出家，精進自御，而不顧率眾修學。其最高精神目標為阿羅漢——其人獨身出家，克制欲念，斷除結使，了脫生死，證得不可說之涅槃寂靜——得羅漢者，確證所作已辦，不受後有。對於他人，羅漢亦盡可能達成偉大之成就。羅漢以自身為例證，使他人得見精進辦道之感人模範，亦示衆人以趣向精神目標之路；人如信受而奉行之，可循以前進。

僅知道上座佛教情形的人，倘見及日本偉大宗教歷史學家姉崎所敘述關於西元六七世紀傳入日本三島之佛教，必將大惑不解。姉崎之文曰：

『無論西方人作何評論，佛教於各地所生之影響，乃導源於博愛

與平等之實踐；此種精神，乃由其萬物一體及衆生皆得證悟覺道（菩提）之基本教義所推演而出。菩提發展之結果，於精神及實際生活中證知實存之根本一體性，此種精神上的關聯，充塞於宇宙之間。佛陀之言教中，尤於其無緣大慈之生活中，充分表現此等精神。信奉佛陀及其言教的人，彼此於精神上構成關聯，實現了一如之真義及大悲之生活。……

『傳入日本者，乃發展演進後之佛教，各種儀式，頗具藝術風味，且具有系統化之哲學理論為其依據。』

『佛教教義之中心理想，乃普度世間之哲學，以萬法一體為其思想之基礎。佛教認為世間存有無量數之各類有情，每一有情皆有以其本身為單獨之存在，亦各具其獨有之性格及行為。然彼等實皆出自同源——出自一家，彼此皆有關聯；此種萬法一體，可由信行佛教，參加佛教團體，證知世間萬法彼此間之關係而得之。個人固可自淨身

心以解脫惡業所致之痛苦；然世間倘有一人未得心性之解脫，則個人之自我解脫終欠圓滿。藉度人以自度，及佛教普度衆生之哲學。』（註：見姉崎著日本宗教史第五三至五四頁。）

此處所揭櫫之解脫理想，與上座思想迥然不同——強調對男女普施悲憫，為其中心思想。無論諸有情現時如何下劣，皆應以非常親切之熱情，助其達成解脫之目的。且因其具有大悲之心，故深知世間有情如不得全體解脫，個人獨享心理之寂靜，終非盡善盡美。然姉崎之論，僅於傳入日本之佛教為然，因傳入日本之佛教非上座佛教而為發揚演進後之大乘佛教。此演變後大乘宗教之主要觀點如何？此種嶄新之解脫理想如何演變而來？吾人應如何了解此新理論之表相及其含義？

這些問題，無法作適當而確切之答覆。此種人類經驗中之奧義，惟具殊智之聖者，遍歷人類所能行之各種修持境界及內觀，方能充分了知且弘揚之。然本書作者不能舉出足以闡釋此種歷程之要點；惟留待讀者閱讀各篇文字，於中自行領會之。

一切佛教徒，溯觀其教祖富麗輝煌之人格，莫不認其為解脫理想之生動具體表現，為彼輩所追求體認之目標。然上座佛教徒所認識者為直觀之佛陀本人，其人捨離世欲之紛擾，擺脫一切障害及繫縛，解脫一切輾轉生滅之痛苦。因其如此達成完全之解脫，故進入涅槃靜樂為必然獲得之結果；他人是否信奉其教導，實不足影響其進入涅槃之程度。『如來或為弟子說法，或不同說法，如來仍為如來，無有差異。何以故？因如來已澈底斷盡一切幻妄之惑、業、苦、及生、老、死。』（註：摘自紐曼著『佛陀聖蹟』第一篇五一六頁）。而大乘佛徒溯觀其教祖時，其所獲之認識，為有高貴享受及權柄之太子，他放棄美滿環境而出家，非僅在求其個人之寂靜，而尤在悲憫衆生之痛苦——為探求濟度衆生之真理——故佛陀於悟道之後，不甘自默其所獲之偉大發現，決心以其尚存之壽命，將所獲趣常樂之正道，與衆人分享。彼等深信此種大悲普度之義，實即為佛陀證悟之要點——如佛不顯示此種與萬物為一體之慈悲精神，即足以證明其仍未脫離『自了』之欲網，且未達精神方面至高至美之博愛境地。大乘佛教關於此點之基本信念，可以懷提爾所作『際會』詩中之句示之：

但思自了終無了  
惟求自度即迷途

於特殊的大乘經典中（這些經典，上座史學家認為無據可考），表現出佛教對大乘教義之闡揚。最流行的幾部大乘經論為金剛經，楞伽經，妙法蓮華經，楞嚴經，無量壽經，起信論。

許多早期佛典所闡示之宗教思想及解脫觀念，顯然與大乘之理論歧異；然則大乘學者如何應付這件事呢？固然有些人對此問題根本不加考慮；但多數人則坦然面對大乘經典所引起之問題，而用一種很自然且具啟發性之方式以解釋之。此

然且具啟發性之方式以解釋之。此

點於妙法蓮華經中有特殊之發揮；據其所說，佛陀對於各種程度不同之弟子，宣說他們所能接受之最高而契機的教法。上座教義對於有相當修持及部分證悟的人，頗為契機；而大乘教義則能於後期對有力信奉的人說。有些大乘經中的譬喻，就是為了解釋這種道理。如「火宅」一喻所云，長者深悉其諸幼子嬉對於火宅中而不知處境之危險，如不立時誘之奪門而出，勢將為火所傷害。長者給其子以無價之寶，而諸子不能認識其可貴，不感興趣。他於是告諸子謂將給之以玩具，為彼輩年齡之兒童所愛好者，因之得出諸子於難。長者如此行事，能謂為欺其子乎？

佛於弟子，亦復如是。佛陀雖可教弟子以大乘之義，然以聲聞及辟支佛根機未熟，故不得不教之以彼輩堪任之法，俾其逐步導向最高解脫之途。於中國及日本之禪宗傳統中，此種觀念發揮至於極致，此點後當論之。

如此，非但大乘思想於宗教基本理論方面已經明瞭，而更於實際上加以具體之表象，特別對於無量壽阿彌陀佛及大慈大悲之諸菩薩為然。阿彌陀佛，被神妙地描述為已證佛果，據謂一切有情於臨命終時，如能誠心呼其名號，即可被接引至西方極樂世界，在那裡繼續修行解脫之法，承佛加被，快樂精進，遠較在世間生死輪迴中為優，此種理論，表現出一種事實，就是所謂佛陀者，並非僅指數千年前生而復死之歷史人物喬達摩，他不過是佛性——宇宙真理——轉為人身之一

例，而佛性則於十方三世中救度有情，無時或已。所以阿彌陀佛，也就被認為諸佛國土中之一佛。

所謂菩薩，乃人之已達淨化及解脫目的者；他不肯入於涅槃，基於自我犧牲之悲憫心，對尚未得度之有情，以無比之熱情助其度脫。他延遲自己的進入最高樂境，是因為他具有心性與萬物一體之認識，使得他慈悲濟度一切有情，寧願等待與眾生同入最高之樂境。如如所稱，他以為眾生如不盡度，個人之解脫為不圓滿，甚至不可能。

由於大乘教義發揚之結果，許多教理要義皆深受影響，涅槃之涵義及何謂進入涅槃，即其一端。本篇末節，將根據楞伽經研討涅槃之義。

(一)大智大悲佛讚

大乘佛教之熱誠態度，充溢於一切大乘思想及行為之中，於摩訶里制吒所著一百五十讚佛頌中，有美妙之闡揚；摩訶里制吒生於西元二世紀。

佛陀已斷一切惑；  
 佛陀已備一切德。  
 去至佛所求皈依，  
 向佛稱頌復敬禮。  
 信受奉行佛所教，  
 佛教能度具智者。  
 敬禮於彼自在尊！  
 佛陀功德不思議，  
 美德無量力無邊，  
 語言文字莫能宣。  
 世間對待之事物，  
 皆能勘破或制止；  
 時間空間諸界限，

皆能超越無困難。  
 佛陀大德無比倫，  
 仇敵障害莫能觸；  
 大德無量復無邊，  
 世界無有逾此者。……

佛相端嚴寂且慈，  
 寂光遍照無閃爍。  
 慈悲祥和而力大，  
 誰人遇之不感服？  
 或為初次得參謁，  
 或會瞻仰逾百次，  
 佛相端嚴無限好，  
 永令見者生愛悅。

世間眾生煩惱縛，  
 佛陀普令得度脫；  
 佛陀慈悲永無盡，  
 濟度有情無分別。  
 雖知輪迴非善境，  
 為度眾生不忍出；  
 佛相端嚴心慈悲，  
 何者我應先頌讚？

佛陀慈悲示覺道，  
 長時經歷無量劫；  
 出世之樂雖安適，  
 佛寧與眾處世間。……

佛生普令萬眾喜，  
 佛長萬眾皆歡悅，  
 佛住萬眾皆獲福，  
 佛滅萬眾失依護。  
 讚佛能消一切障，  
 憶佛能振向上心，  
 信佛能除一切濁，  
 解佛能除不淨潔。……  
 佛為弱者之島嶼，  
 亦為仆者之護持，  
 畏生死者之依處，  
 求解脫者之寶所。  
 無論何人於何處，

以何方法相激擾，  
 佛陀一切皆不受，  
 直心行道無動搖。  
 他人孜孜勤追求，  
 彼等認為利益者；  
 佛陀慧目靜觀察，  
 何者足為行道碍。  
 敵者志心行惡業，  
 佛陀慈悲以為友；  
 他人時時尋過誤，  
 佛陀應之以進德。  
 若人具有慈悲心，  
 發趣度化諸有情；  
 倘不奉行佛教法，  
 能有何事得成就？  
 佛陀慈悲憫世間，  
 長時宣演正法義，  
 諸多弟子皈依佛，  
 利益過未現三世。  
 堅固，端嚴，善行，與美德，  
 佛法之中一切不思議！

好消息！新書出版

模造紙32開本一六七頁  
 真心直說白話註解

全一冊 定價七元

本書闡揚真心名相，理體、妙用、功夫、所在功德等，甚為透徹，欲入讀之容易了解真心捷徑，直下而知歸，為明心要訣，見性之妙典，經林秋梧氏編譯解釋詳細，文字淺白為學佛者不可缺之良書！

總經理處：南一書局  
 臺南市東門路二九六號之一  
 劃撥帳號：一二七七六號