

佛 教 的 步 駟

驟 (行果篇)

念 生

五、諸宗的概述（續）

淨土部舊名淨土宗，簡稱淨宗，以往生淨土爲修行目的。十方佛國，都有淨土，這個道理，雖然可以近代科學發明虛空之中，世界無盡的道理相比附，但畢竟屬於諸佛的神通境界，就是說個個淨土，雖然在理上是唯心本具，在事上怎樣形狀，非諸佛的修證，任何人不能盡知，非諸佛的講述，我們也無從略知。經裏講到的淨土，雖有多處，而特別強調，要人作爲修行目標的，只有上方兜率內院的彌勒淨土，東方琉璃世界的藥師淨土，西方極樂世界的彌陀淨土。這些淨土，都講的那樣美麗莊嚴，爲佛教徒異世受生之地。但上方淨土，歷來被教家列入法相宗而不屬淨土宗。因爲法相的教義，是由彌勒菩薩傳述，學法相的人，都希望生到兜率，親侍彌勒，當來隨同下生，參預龍華三會，受記成佛。這一條修行道路，雖然判屬法相，而發願觀想，與淨土宗同其意義。東方淨土，在釋迦說法時，本是教人求生的，而供奉禮誦藥師如來，又有消災延壽的作用。後代佛教徒，特別重視消災延壽這一點，多數不求往生，而作留形住世的祈禱。如一般道場，爲生人設位，便供奉藥師如來，爲亡人設位，才供奉彌陀如來。這個習慣辦法，說來有其道理，但也不全有道理。因爲佛道同，都能滿衆生的善願。若世緣已盡，供奉藥師如來，也可接引往生，若世緣未盡，供奉彌陀如來，一樣消災延壽。從前蓮池大師，念佛祈雨，甘霖隨聲而注，這比消災延壽，又遠一層。真正大修行人，心佛無別，有願皆遂，何必分東分西？不過西方淨土因彌陀願力，有其種種殊勝。自虛山遠公之後，淨土一宗，專指往生西方而言。不但修上方淨土的，不屬淨土宗，即修東方淨土的，也不屬淨土宗。上方屬法相宗，東方因願修者少，尙未成立宗派。淨土宗所據經典，是阿彌陀經，無量壽經，觀無量壽佛經，及天親菩薩的往生淨土論，稱爲三經一論。日本淨土宗全書，首列此爲專論淨土的經典，並列旁說淨土經典至二百六十四種之多，所以古人稱爲千經並演，萬論宏宣。

淨土法門，以信願行爲三資糧，信願行的進修方法，主要在於念佛，所謂念佛不僅口念而特重心念，執持佛的名號，叫作持名念佛。懸想佛的依正莊嚴，叫作觀想念佛。對於彫塑繪畫的相好境界，心外不馳，叫作觀像念佛。前一項可由口念而兼後兩項之一，後兩項可兼前一項或不兼前一項，總名念佛。就是念佛在心，不專屬口，觀經所謂是心作佛，是心是佛。常常這樣，若佛念多於雜念，最後報盡命終，逕生西方。如樹身常向西倒，倒時自然向西。即佛念少於雜念，也可蒙佛接引，如人負債，强者先牽，若不負債，雖強者無如之何，有自力而後有他力，不備具三資糧的人，不能蒙佛接引）三種念佛之外，更有所謂實相念佛，實相即是非相，念佛心空，能往生，乃是禪宗造詣。（說見來果和尚語錄）。前三者名事一心，此名理一心。理一心較事一心爲難，若不能心空，則理上不得一心，不如事上能得一心。所以古德教示，多從事上入手，要須融事以會理，不可執理以廢事。事一心的不念而念，證得念佛三昧，同於理一心的念而不念，契入第一義諦也。

淨土宗在印度不甚興盛，但據大乘經典所載，來源甚遠，觀佛三昧海經載文殊師利菩薩，自敘宿因，謂得念佛三昧，發願往生極樂世界。華嚴經載普賢菩薩教發十大願王，導歸極樂。乃至馬鳴菩薩作大乘起信論，龍樹菩薩作大智度論，婆沙論，皆讚淨土。大教東來，晉虛山慧遠大師，首先倡此法，與當時名士宗炳、劉遺民等結白蓮社，求生西方，多有瑞應，後世尊爲淨宗初祖。唐善導大師爲二祖，承遠大師爲三祖，法照大師（五會）爲四祖，少康大師爲五祖，宋永明大師爲六祖，省常大師爲七祖，以上爲石芝曉法師所定，佛祖統紀從之。後人續增明蓮池大師爲八祖，蕩益大師爲九祖，清截流大師爲十祖，省庵大師爲十一祖，澈悟大師爲十二祖，民國印光大師爲十三祖。由初祖到十三祖，不像禪宗的師弟相承，乃是就歷代宏揚此道最著之大師舉出，而所舉不甚完備。如善導之前，曇鸞道綽兩師，乃是昌明淨土的主力，著書講道，瑞應昭然！而竟不列祖位。時人印順法師解爲因曇道兩師，不主張絕對持戒的緣故，（見海潮音第廿八卷一月號）這自然是一個理由。但兩師的主張，被機欲廣，故不能立格太高，並非反對持戒。觀經十惡往生無有戒律可言，固屬特殊因緣，而淨土聖賢錄所載往生的人，亦不皆戒律精嚴。以此非難兩師，不入祖位，是令人稍有懷疑的。日本沙門鸞宿所著淨土傳燈總系譜，於佛祖統紀所載七祖並上溯佛圖澄及道安。而另有菩提流支三藏一系，慈愍三藏一系，（名慧日，唐玄宗賜號慈愍）菩提流支系又有兩說，一爲流支傳慧龍、道場、曇鸞，（原注引三國佛祖傳記，慧龍宋州人，初從遠公，後歸流支。道場亦云一爲流支傳道綽，善導、懷感、少康。道綽並旁傳道闡。（有觀經疏二卷）慈愍系傳承不詳。時人如岑法師所著思歸集，列舉古今淨宗大德四十三人，而沒有佛圖澄、道安、菩提流支、慧龍、道場、大海、法上、道闡及慈

愍，仍未爲備。我以爲蓮宗諸祖，既不是親傳衣鉢，不必分稱幾祖。凡有宏法事蹟足以啓迪後學者，一律列入，而分爲六朝若干祖，隋唐若干祖，宋代元代明清近代各若干祖，如儒家七賢六逸唐宋八家北宋五子的例。但這事須由負法門重望的人來主持，才能一道從風，否則徒滋爭論。

日本佛教，傳自中國，對於中國所謂祖師，一律承認，尤其密宗稱空海爲八祖與中國七祖銜接。而對淨土宗則特重曇鸞、道綽、善導三家的著作，乃是本於唐代入華求法的傳承。（見日本淨土宗全書）至於末流演成真宗之不守戒律，不重實行，由於法久弊生，不是曇鸞道綽始料所及。

以上禪教律密淨五大部門，雖然各標一法，但也互相爲用。習慣說「宗說兼通」，乃是禪而兼教；「禪淨雙修」，乃是禪而兼淨；「解行並著」，乃是教而兼律；「顯密圓融」，乃是密而兼禪教律淨。再明顯一點說，禪須心悟，教藉言顯，律重身行，密以法證，淨由願成。禪律密淨之外，教分六宗，大乘有四，合爲大乘八宗，各有特點，今用一字表示，可以說大乘佛教，有禪宗而超，有律宗而正，有三論而精，有法相而真，有華嚴而大，有法華而圓，有密宗而神，有淨土而捷，合之爲大乘佛教的全貌。

六、淨土的殊勝

佛教諸宗，既如上述，若專學一宗，當然應該有所選擇，即兼學各宗，也必有所偏重。我們究竟以某一宗爲主要目的呢？各宗派，各自有其殊勝，換言之，若沒有殊勝，就不能成立宗派。但歷代宏揚淨土的大師，主張淨土爲殊勝中的殊勝，而另一方面持反對論調的，則又認爲淨土爲援引初機，遷就劣根的方便辦法，現在試就此加以抉擇。

在論語這個問題以前，首先要問學何爲。什麼？本來是本性的。但說到本性的探討，是要我們自己了生死出輪廻，並教一切衆生了生死出輪廻，世間一切學術，都是在生死圈裏，或者隨波逐流，或者補偏救弊，他們根本不承認生死輪廻的能了能出，甚至根本不承認有生死輪廻的可畏可懼，也不承認生死輪廻的能了能出，死，有輪廻，當然與佛教不是同一目的。任憑作到震古錄今的學問，驚天動地的事業，不過是數十寒暑的榮譽，一期壽命的享受。學佛的人，若是和他們抱了同一宗旨，最好不必學佛。若是爲了增加世智辯聰，名聞利養，姑且學習，那就莫如學教。因爲向來的說法，禪律密淨各宗，都稱爲修宗，而教下各宗，則稱爲敎宗。敎宗貴於了解，修宗貴於契證。歸宿雖同，而途徑不一。抱了世智辯聰名聞利養的目的去學敎宗，雖然不會大開圓解，但管窺蠡測，也可有助於世智辯聰，名聞利養。若是抱了同一目的而學修宗，則因地不真，距離契證更遠了。

可以說淨土有四個特點，第一是被機最廣，第二是下手最易，第三是成功最高，第四是兼仗他力。所謂被機最廣是不論智愚閒忙出家在家，無不可修。不似他宗或受根器限制，環境妨礙。所謂下手最易，是不能觀想的，可以觀像，不能觀像的，可但持名。不似他宗修法繁多，不易領會。所謂成功最高，是一生安養，即離分段生死，直至成佛。不似他宗道路迂遠，或至中途退轉。所謂兼仗他力，是具信願行，蒙佛指引，不似他宗專憑自力，或道淺魔高，終歸失敗。諸祖把淨土與他宗加以比較，有的說修他宗如陸路乘車，勞而且遲；修淨土如水路乘船，逸而且快。修他宗如平民居積致富，考試得官，雖十分努力，不能確有把握；修淨土如儲君王子，生而富貴，不須努力，一切現成。修他宗如竹中之蟲，逐節咬通，名曰順出三界；修淨土如橫咬一節，立見天光，名曰橫出三界。類似這些譬喻，舉不能盡。以上就淨土的修持效果而言，固甚有理。惟學淨土的，仍不能與其餘各宗，完全脫離關係。若以淨土的功課，兼禪宗的參扣，求去，於斯教下的義解，嚴律宗的踐履，仗密法的加持，可謂大乘學者。必不得已而五者何先？曰：去密。必不得已而去，於斯四者何先，曰：去教。必不得已而去，於斯三者何先？曰：去禪。必不得已而去，於斯二者何先？此則甚為難言，全廢律儀，淨必無成，不修淨土，塵不可出。無已，以多分之，其學淨土的，無不持往生咒，在十餘年前，我曾聽說東北海城縣有一專持名，心作觀，手結大三昧印或彌陀印，與密教的三密相應，亦甚相近。尤無涉，然密宗自有其本宗內的淨土教。而不但此也，一般學淨土的，口持號，與禪宗的看一話頭，本來相近，淨土的一心不亂，與禪宗的制心一處，更是同一作用。淨土本宗經論，已佔了教的一部，需要研究。教下各宗的理論，也都與淨土互相發明。（如相宗的道理，正好證明唯心淨土，本性彌陀。古人又謂華嚴爲圓教極談，淨土得圓中少分。）惟密宗似與淨土無涉，然密宗自有其本宗內的淨土教。而不但此也，一般學淨土的，口持其學淨土的，無不持往生咒，在十餘年前，我曾聽說東北海城縣有一專持名，心作觀，手結大三昧印或彌陀印，與密教的三密相應，亦甚相近。尤無涉，然密宗自有其本宗內的淨土教。而不但此也，一般學淨土的，口持號，與禪宗的看一話頭，本來相近，淨土的一心不亂，與禪宗的制心一處，更是同一作用。淨土本宗經論，已佔了教的一部，需要研究。教下各宗的，對於他宗，造詣或淺或深，自有不同，而不容一筆抹煞。

至於各宗，兼宏淨土，更是自古已然，首言禪宗：六祖壇經有西方人造罪，求生何處的話。六祖示現不識字人，單提向上，於西方事相，不會理會，故有這樣說話。實則極樂世界的西方，不是十萬八千里的西方。既生西方更無造罪之理。六祖的弟子南陽慧忠即倡行解兼修，不廢念佛。以後各祖，雖已明第一義，而仍兼修淨土。楞嚴經云：「理則頓悟，乘悟併銷，事須漸深，因次第盡。」禪宗雖悟與佛齊，罕能直趨涅槃，不受後有。菩薩有隔陰之迷，爲升沉關鍵，與其受生他處，何若直趨西方。是以永明蓮池諸老，以禪宗之上首，爲淨土之傳人，開禪淨雙修之路。他宗雖境界遜於禪宗，而兼宏淨土，其理相同，如三論宗的嘉祥，著無量壽經及觀無量壽佛經義疏；法相宗的慈恩，著阿彌陀疏及通贊疏，西方要訣釋義疏；天臺宗的智者，著觀無量壽佛經疏及淨土十疑論；華嚴宗的清涼，著

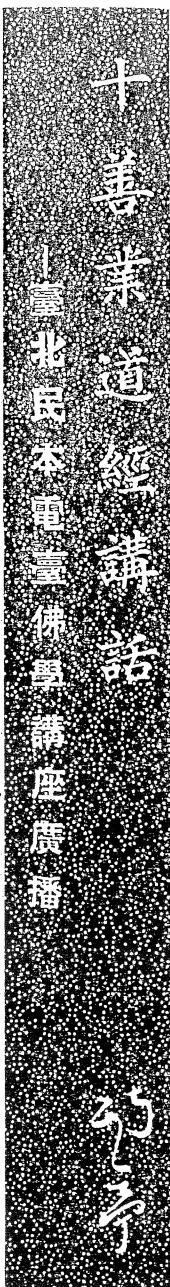
華嚴疏有五門念佛論；乃至律宗的南山，以開合二門，解釋淨七機土。這都是各宗開創或中興的祖師，由其著作裏，可以窺見對於淨土的崇尚與宏揚，其他諸祖可知。密宗在內地傳承本不甚著，藏密與東密自有淨土教，更是蔚為大國。

是則學淨土的，不能不兼該諸宗，學諸宗者，亦不能不旁涉淨土。就信仰之普及，與傳布之廣遠而言，即以淨土宗代表中國大乘佛教的全貌，固無不可。

至於反對者的論調，以淨土爲接引初機，遷就劣根。淨土的創始，起於文殊普賢馬鳴龍樹，成於歷代祖師，難道文殊普賢馬鳴龍樹及歷代祖師都是初機劣根嗎？而且這也不足深辯，學道人最不應該自命不凡。就算淨土法門，是專爲初機劣根。我雖上士而自命初機，雖勝根而自命劣根，有何不可？所怕的是本初機而自命上士，本劣根而自命勝根，那就悞事不淺。力未充而欲出入三界，度生無厭，勢必爲業所牽，從流忘返。有

人說既發大願，必爲佛力加被。不知佛既說三根普被，利鈍全收的淨土法門。汝不肯走此穩當路線，而強効法身大士所爲。同於舉鼎絕臘，代斬傷手，咎由自取。所謂佛力加被，如楞嚴經所云「惟望如來，惠我三昧」，乃是不可能的。又有人說修淨土是逃避現實，無大悲心，尤爲謬論。幻化衆生，夢中佛事，焉有現實可言？而淨業行人，亦非置而不問。古人謂先求往生西方，再來度化衆生，喻如先學泅水，再救溺人，否則必至同溺，可以算得罕譬而喻。淨土法門，惟佛與佛，乃能證知。如良藥治病，惟醫師能知處方理由，病人深信醫師，只可照方服藥。若等候研究明白其所以然，萬來不及。諸宗典籍，每有疑問。惟淨土經咒，向來無論如何反對，只能指爲權說，不能指爲僞造。權說也是佛說。醫師既爲我所信服，藥方又確爲醫師所製定，豈可不珍重服用？若說淨土不可信，則佛說一切法皆不可信，那末根本不來學佛，豈不天下太平！？

法弘中空



各位聽眾！今天的佛教之聲，仍由南亭法師，宣講十善業道經，下面是南亭法師的話，由本臺代爲播送：

各位聽眾！上次講的第三第四兩個小段，他的大概，是說：衆生的虛妄心，是沒有形像，既不可拿眼睛看，也不可以手去捉摸，祇對着外境的時候，虛妄顯現而已。宇宙萬有的生起，都是由於心物的兩方，積集起來，也就是因緣和合而有。因此，世界上、一切的事事物物，祇見到因緣的聚散，到底沒有誰在作主，既沒有能有的我，也沒有我所有的一切事物。

在表面上看來，世界上雖有種種不平的現象，而實在於其當中，沒有一個萬能的主體，作爲一個能作的作者。雖然沒有一個能作者在作主體，但世間上的事事物物，祇要因緣和合，就不斷的在繼續生起，而且永無了期，所以這種雖無而有，雖有而無的幻化現象，實在微妙得令人難於思議。今天講到第五，指示應修善因。

經上接着說：

「智者知已，應修善業。以是所生蘊處界等，皆悉端正，見者無厭。」

智者是有智慧的人，知已，是已經知道了已上的道理，善法，是合情

合理的行爲。以是所生蘊處界等，蘊處界的三個字，請各位注意聽，這三個字是佛經上很重要的三個名相，蘊是五蘊，又叫五陰。蘊者，集聚的意思，陰者蓋覆，或貳害。蘊有五個：一色，二受，三想，四行，五識。第一個色是顏色的色字，這個色字，包含了青黃赤白的顯色，和長短方圓的形色，以及一切有質礙的色，也就是宇宙萬有，和我們衆生身上的髮毛爪齒，骨肉精血，簡單的說來，就是物質。第二個受字是領納或感覺，我們因爲要生存，不斷的要與外界接觸，以及人與人之間的互相交涉，因此在我們本身就有苦，樂的感覺，因這些感覺，所以對於樂的環境，就想永遠持有；於苦的環境，就想很快的脫離。因人類間，大家都會有這種歡迎與拒絕，其間就生出許多損人利己的行爲來了。第三個想字就是思想，國家民族的組織，社會秩序的形成，一切學說的產生，以及人與人之間的紛擾，都以這個想，爲原動力。第四個行字，就是行路的行。我們走路，須要一隻腳舉起，一隻腳放下，不斷的舉起，不斷的放下，才叫做行。不然，就叫做立，或坐。所以行字表示了宇宙人生是生生滅滅，滅滅生生，生滅不已的動態。第五個識字，是知識的識。佛教講衆生的心，有真有妄，這個識是妄心的總名。因爲妄心有八個，就是眼耳鼻舌身意，這叫前六識。還