

並不是真諦的月。真諦的月，是一切有情的離念真心，這心是現成的，只要息了念頭，當下即是，若在文字、思想、語言、動作上摸索，是永遠得不到的。

因為聖者即俗即真，即真即俗，絕對不住於真俗的任何一邊，這樣便產生了具有中間性的中道諦。真俗二諦，所代表的現象，是空和有，然而空有是對峙的，不了義的。真正的中道實相，既不是空，亦不是有，它的地位，是界乎空有的中間，它的根據，是建立在空有的微妙關係上。利根行人，處俗而不失真，體真而不廢俗，所以能够不壞世間而證勝義，這樣便無時而不中，無往而不中，遊戲人間，放懷塵表，更沒有差別相可得了。

真諦雖離語言文字，不可說示，然而古德承接引行人中，往往微露消息，雖然未能遠離造作，只要做得恰好，便足以烘托出這真諦之月。例如世尊的拈花，淨名的減口，傅翕說金剛經，甫陞座，便揮尺下座；大顛對

於韓愈啓請，默然不答，良久韓問他：會麼？這些都是寓說法於無說之中，其意無非欲使對方勸絕世俗，親證到真諦的離言境界。可惜當時能了解傳大士的深意者，只有寶誌一人，而大顛的啓示韓愈，也就等於對牛彈琴了，「欲令眾生，入佛知見。」這句話，談何容易。

因為一切法不離自心，心外無法，所以真諦便是離念真心。雖然法相當境，是在外面，但是，能生萬法者是心，能緣萬法者是心，能了悟法性者也是心，若無心者，法亦不立。佛因為徹證了自心，於法自在，稱為法王，就是這個道理。學者修一切善法，佛法，若不能體會自心中的真諦，則變成向外摸索，功德便無著落處，所以若不識自心，縱能修行，不名真實。達摩對梁武帝說：「此皆人天小果，並無功德」者，就是這個緣故。必定要把握住這自心中，號稱大總相法門體的真諦，則能操縱萬法，不為萬法所操縱，如此則每一功德，都是稱性的功德，充滿十方，無有邊際，並不是著相而修者，所可比擬矣。



留泰華僑對於光大佛教應有之任務

道源

在曼谷中華佛學研究社講

諸位比丘大德：諸位男女居士：道源此次隨從中華民國佛教代表團，來泰參加佛紀二千五百年紀念慶典，藉此良緣，得與諸上善人聚會一處，真是歡喜無量！

此次慶典大會，二千五百年方舉行一次，真是難逢難遇之希有因緣，道源竟得躬逢其盛，誠屬榮幸！

將來泰時，以為到了外國，自必心地兩生。那知到了曼谷以後，看見滿街上商店的招牌，都是中國字。來來往往的都是中國人，幾疑回到了大陸，實感愉快！

一個星期以來，所會見的都是我華僑佛教徒，藉以親近諸位比丘大德之高深佛理，精嚴戒行！獲悉諸位居士所組織之各佛教社團，均相當發達。尤其難得的，是諸位對於「齋僧」之恭敬布施，實不下於泰國信徒！道源聞見之下，實在是衷心喜悅！

今天對諸位所要講的話，擬了一個題目：「留泰華僑對於光大佛教應有之任務」。所謂「光大佛教」者，是說要把現在各國的佛教先統一起來，而後弘揚到全世界去。所謂「留泰華僑」者，是專指諸位居士說的。

在尚未講到「應有之任務」以前，首先要將諸位對於國內佛教之一點誤會，解釋一下：

我們一到此地，即承諸位指示：一般出家人應當遵守的律儀，例如：過了中午不得吃東西。不得與在家人同棹飲食。喫飯的時候，所有飯菜，必須經過在家人親手捧上，出家人親手接過來方可食用。不得與女人近身而坐，行路時不得碰着女人身體。乃至不得用手摩小孩的頭。等等的規矩。這都是諸位在日用尋常中，所習見的泰國比丘的律儀。由衷心欽敬之餘，惟恐我國比丘對於這些日常的律儀有所違犯，而遺笑於外邦。諸位護持本國的佛教，如是熱誠，如是細心，實令人感激之至！但是，在諸位的心目中，切不可存在着：「泰國比丘纔有這種嚴格的戒律，我們中國比丘是沒有的」。假若有了一點這樣的觀念，那就是對於我國比丘生起了一種誤解，勢將引發「我國佛教比不上泰國佛教」的錯謬結論！所以不得不先向諸位解釋一下。

我國佛教是大乘佛教，泰國佛教是小乘佛教，這是諸位所熟知的。我國佛教之所謂大乘，不是自己空言誇大，而是實實在在的大。是大乘裏面包含的有小乘，不是大乘以外另有小乘。若是大乘以外另有小乘，那只是「比較的大」，不是「真實的大」了。這就是說：中國佛教包含的有泰國佛教，而泰國佛教只是中國佛教的一部份。佛教的全部學說，分為「經」

「律」「論」三藏。泰國的小乘經、律、論，我國都有。我國的大乘經、律、論，泰國却没有。這是要請諸位注意的！

現在不講經、論，單講戒律；我國佛教的出家人，名曰「菩薩戒比丘」。所受的戒律，名曰「三壇大戒」。即是：「沙彌戒」「比丘戒」「菩薩戒」。而「菩薩戒」即是大乘戒，這是泰國佛教沒有的。「沙彌戒」與「比丘戒」不但泰國有，而中國亦有；而且所有戒條完全一樣，並無二致，這亦是要請諸位注意的！

現在先把「沙彌戒」同諸位說說；沙彌戒一共十條：

- 一、不殺生
- 二、不偷盜
- 三、不淫
- 四、不妄語
- 五、不飲酒
- 六、不著香華鬘不香塗身
- 七、不歌舞倡伎不故往觀聽
- 八、不坐高廣大牀
- 九、不非時食
- 十、不捉持生像金銀寶物

第九條「不非時食」者，「時」是指定每天「明相」（在露地看見手掌紋）出來以後，「日中」以前。也就是現在普通人所說的「上午」。在這上午「時」間，是出家人食飯的時間，名曰「時食」。若在「日中」以後，「明相」未出以前，也就是普通人所說的「下午」以及夜間。在這下午以及夜間，非是出家人應當食飯的時間，故曰「不非時食」。這條戒，在「比丘戒」中，屬於「波夷提」篇；戒文曰：「若比丘非時食者波夷提」。諸位聽到這裏，即當明了泰國比丘為甚麼過了中午一律不食飯的道理了。不但「比丘」過了中午不得食飯，即是「沙彌」也是一樣的「不非時食」。

然則我國的比丘為甚麼可以喫晚飯呢？有人說：「大人不拘小節，我國是大乘比丘，所以對於喫晚飯的小戒，是可以方便開的」。這完全是不懂戒律的人隨便說的。若是大乘比丘不能持守小乘戒律，（沙彌戒、比丘戒）這樣的「大乘」除了「誇大狂」以外，還有甚麼價值？那麼其原因究竟何在呢？這是因為我國佛教在近百年以來衰落下去了！因為佛教衰落的原因，對於戒律，少研究，少講說，一般出家人不甚明了「戒相」，遂致終日犯戒而不自知了。然而諸位切不可誤會以為我國比丘都是吃晚飯的！「不非時食」在我國佛教習慣上，名曰「持午」。諸位應當記着：不但我國比丘「持午」的很多，即在家居士「持午」的亦復不少！不過，因為我國佛教衰落的原因，不如泰國比丘「一律」吧了。

至於「不得與在家人同棹飲食」名曰「行惡行」戒。「不得與女人近

身而坐，行路時不得碰着女人身體」名曰「不觸女人」戒。都屬於比丘戒的「僧殘」篇。至若「喫飯的時候，所有菜飯，必須經過在家人親手捧上，出家人親手接過來方可食用」名曰「手授」。「大律」上說：比丘在日中以前飲食，須經淨人（在家信徒）「手授」。若飲「非時漿」須經比丘「口授」。乃至「不得用手摩小兒的頭」。不但不得摩小兒，連貓、狗都不得隨便用手撫摩，這些威儀，在「大律」上都說得很詳細。

比丘律儀，本來不許向在家人說的。現在為解釋誤會，方便談談。談明以後，我們看見泰國比丘，對於律儀能以精嚴守持！我們應當欽佩，應當慚愧！但不應當驚奇，不應當自卑！欽佩的是，泰國比丘能以如律行持，不愧為世尊的聲聞弟子。慚愧的是，我們身為「菩薩比丘」反而趕不上「聲聞比丘」；這等於大學生的行為，趕不上中、小學生的行為一樣的恥辱！不應當驚奇者，是因為他們的律儀，我們都有。不應當自卑者，因為有了「自卑感」就不會發生「向上心」了。我們看見人家好的，應當「見賢思齊」，「迎頭趕上去」就是了，何必自卑！

三

佛教發源於印度，流傳於各國。但是所流傳到的地方，都限於亞洲，尚有大半個地球沒有流傳到。雖然聽說歐美兩洲最近亦有了佛教，那只是在萌芽時代，尚需要我們亞洲佛教徒作最大的傳教努力！

欲要佛教世界化，先要佛教統一化。佛教由印度流傳到各國，因時因地之不同，而各國佛教演變所至亦各有其不同。若先把這些不同的地方統一起來，則亞洲佛教徒便不能團結一致。不能團結一致，則對於弘法世界的工作便表現不出力量來。相反的會產生一種阻力，甚至互相障礙，互相誹謗，互相破壞，對於佛教本身，會引生出不可估計的損失！

各國佛教不同的地方，詳細說來，當然很多。現在略舉三點，和諸位談談：

一、名稱不同

在名稱方面，有所謂大乘佛教與小乘佛教。這兩個名稱，實在是團結亞洲佛教的最大阻力！在學大乘的立場上，來看學小乘的人，自然起一種輕視心；縱令你證得四果阿羅漢，仍然是個「焦芽敗種」。由於這種自高自大的心理在作祟，以為學小乘的人都沒有善根，如何肯和他們團結。在學小乘的立場上來講，自以為自己所學的纔是真正的佛教。一聽說大乘小乘這種名稱，就生出來很大的反感！由反感而擬反抗，於是製造出一個最有力的反擊口號：「大乘非佛說」！換句話講，大乘是魔說的！學大乘的都是魔子魔孫，他們怎麼肯和魔子魔孫講團結呢？

由印度往各國弘傳佛教的路綫有兩條：一是由北方傳出來的，即所謂大乘佛教。一是由南方傳出來的，即所謂小乘佛教。我們以後應當把「大乘佛教」換稱「北傳佛教」。把「小乘佛教」換稱「南傳佛教」。換這兩

種名稱，對於大乘方面並無損失，對於小乘方面可以消除反感，真是太好了！

諸位居士久留泰國，與泰國佛教徒朝夕相處，晤談之際，必須避免「大乘」「小乘」之語句，而易以「南傳」「北傳」的名詞，藉以減少誤會而增加團結。希望努力提倡之，是亦諸位對於光大佛教應有的一種任務。

二、教義不同

小乘的教義是：「四諦」「十二因緣」以及「三十七道品」等。不過這些小乘經論我們都有，而且大乘經論中亦常講到四諦，十二因緣；不過講的更玄妙，更圓融，而已把他講成大乘法門了。至於大乘的教義，「六度」「四攝」以及「四無量心」等，小乘的經論中是沒有的；縱然有，亦是隱而不顯。所以大乘與小乘的教義，只是深淺的不同，並不是相反相背的不同。諸位與泰國佛教徒談論教義的時候，切不可一開口便說「我們大乘」的道理如何如何。如是則將拒人於千里之外，怎樣能談到團結呢？必須先同他們談「四諦」「十二因緣」，漸次的引到「六度」「四攝」；如是不同的教義也就相同了。善巧說法，方便接引，這也是諸位對於光大佛教應有的一種任務。

三、生活不同

生活的三要素，是衣、食、住。各國比丘的衣、食、住，以時地因緣，也各有其不同的方式。例如：我國比丘與泰國比丘穿的衣服不同，住的房屋不同，喫的飯食更不同。

凡是衆生，莫不有「執」。但以習染之不同，對於一切法之執著，亦有深淺之差別。即以衣食住三法而論，則對於衣住二法執著較淺，對於食之一法執著較深。這因為人類不穿衣服不住房屋尚能活着，倘若不喫東西便不能活着了。假若將來各國的比丘能以聚會一堂，研討衣食住統一化的問題；則衣住的問題，較易解決。食的問題，便難解決了。以此，現在不談衣住的問題，只談食的問題。

以現在的我國比丘與泰國比丘而論，在食的方面，最大的不同點，則是我國比丘「喫素」，泰國比丘「持午」。在前面講過：我國比丘不是完全「持午」，而且「持午」的很多！若是我國佛教逐漸復興起來，則「凡是比丘一律持午」是不難辦到的。但是若令泰國比丘一律「喫素」恐怕要甚難甚難了！可是這種甚難的問題，只要我們留泰華僑大家一齊發心，也就容易解決了。

我們研究：我國比丘為甚麼要「喫素」呢？是因為「菩薩戒」中有一條「不得食一切衆生肉」的戒。因為「比丘戒」中沒有這一條，所以泰國比丘不喫素。可是「比丘戒」中有一條「若比丘無病不得自索魚肉好美飲食」的戒。這條戒說明：比丘除了有病以外，不得向人要魚要肉要好東西

喫的。換言之，則是信徒供養輩的就喫葷的，供養素的就喫素的。講到這裏，這種甚難的問題便容易解決了；一則因為泰國寺內不煮飯，凡是比丘一律出外「托鉢」。一則因為以泰京而論，供養比丘的信徒，華僑幾乎占百分之九十。倘若華僑們一齊發心，從今日起，一律以「素飯」供養，則泰國比丘也只好喫素了。依喫素的經驗，過幾個月以後，則舌根腸胃皆起了變化，再喫葷腥，便覺無味；勉強嚥下，則感覺反胃，噁心，甚至嘔吐！再過些時，連鼻根也起了變化，嗅着葷腥之氣即受不了！到這時候，喫素便成自然的了。

假若能把這個理想實現了：我國比丘一律「持午」，泰國比丘一律「喫素」，生活統一化了，便能團結一致，便能表現力量！進而團結亞洲各國的佛教徒，表現出更大的力量來！使佛教弘揚到全世界去，便不是甚麼難事了。

這種光大佛教的任務，要實事求是的做起來，只有留泰華僑纔有這種力量，也只有留泰華僑纔有這種機緣！唯願諸位居士努力成就之，真是功德無量了！

善提樹雜誌舉辦

第一次讀者書面談話會

一、討論問題：如何遍植「善提樹」？

二、研討範圍：

1. 內容方面的改進。 2. 如何吸收新讀者？ 3. 勸訂的技術問題。 4. 如何令教外的人喜歡看「善提樹」？

5. 讀者需要些什麼？ 6. 其他

三、來稿字數：每人不得超過一千字。（在上述範圍內任擇一種或多種發表高明意見）

四、截稿日期：十月八日。

五、發表日期：凡文字簡潔扼要有發表價值者當在第六本期本刊披露之。

六、稿酬：暫以發表之本刊二冊為酬，其未經發表者亦酌贈他書。

七、稿寄本刊編輯部註明「書面談話會」稿。