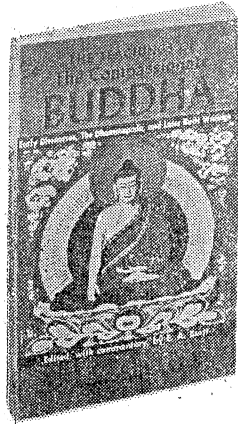


大悲佛陀之教義

(續)



The Teachings of The Compassionate Buddha.

柏特博士著
修夫譯

(五) 無量世界常住之佛

— 醫 喻 —

此節亦取材於蓮花經，所述之內容，為一切宗教文學中之生動而偉大者。於來自無量世界諸佛菩薩之集會中，世尊宣稱其不即是屬於此特殊世界之歷史人物喬達摩，而其無盡慈悲，於一切時，一切處，為利益一切有情而顯示。

醫喻之內容，與前述數喻之關係，頗為明顯。可見佛陀入滅而不常在此世之理由，乃在示早期佛教以慈悲。

爾時世尊告諸菩薩及一切大眾言：

「汝等諦聽如來秘密神通之力。一切世間天人及阿修羅，皆謂『今釋迦牟尼佛，出自釋迦氏之宮中，坐於道場，其地去迦耶城不遠，得阿耨多羅三藐三菩提。』然善男子，自我真實成佛以來，已過無量無邊百千萬億那由他阿僧祇劫。譬如五百百千萬億那由他無量數三千

大千世界；假使有人析之為微塵，由此向東方經過五百千萬億那由他無量數國，然後擲下一微塵；設彼人如是東行，迄將微塵擲盡——諸善男子，於意云何，比一切世界，可思量計算以知其數否？

「諸善男子，今我當為汝等分明宣說。如汝等計算此諸世界，無論為微塵所落處，或未落處，以之盡為微塵，而以一微塵為一劫，則自我成佛以來，猶過於百千萬億那由他阿僧祇劫。自彼時起，我常在此娑婆世界說法教化，亦於其他百千萬億那由他阿僧祇國，導利眾生。諸善男子！於此期間，我常說燃燈佛及其他諸佛等，亦復說其入於涅槃。我如是以方便分別彼等。諸善男子！若有眾生來至我所，我以佛眼觀其信等諸根利鈍；我依彼等能任及可度之程度，為其宣說種種名字及年紀大小，復明言我當入於涅槃。我亦以種種方便，說微妙法，俾令眾生發歡喜心。諸善男子！如來見諸眾生樂於小法，德薄障深

者，則說：『我少出家，得阿耨多羅三藐三菩提。』然我實成佛以來，年久若斯，僅以方便教化眾生令入佛道，作如是說。

「諸善男子！如來所說一切經典，皆為度脫眾生——或說己身，或說他身，或示己身，或示他身，或示已事，或示他事，所說或真，所說或幻。所以者何？如來如實知見三界之相；於彼無有生，無有去來；無存在於世，亦無滅度；無實亦無虛；非如亦非異。不如三界之視三界，如來如實明見斯事，無有謬誤。因一切眾生有不同之性，不同之欲，不同之行，不同之觀念及分別，於是，如來欲令生諸善根，以若干因緣譬喻言辭，說其種種之法。如來所作佛事，向未頃片廢止。如是我成佛以來，為時久遠，壽命無量劫，常住不滅。

「諸善男子！我本行菩薩道所成壽命，今猶未盡，而復倍於以前之劫數。然今非實滅度，而便宣稱我當入於涅槃。如來以是方便，教化眾生。所以者何？若佛久住於世，薄德之人——彼不種善根，性格貧賤，貪著五欲，入於妄念邪見網中——若見如來常住不滅，將生憍恣及懈怠，不能念及佛陀難遇，亦不生恭敬之心。是故如來方便宣說：『比丘當知！佛陀出世，甚難遭遇。』所以者何？諸薄德人，過無量百千萬億劫，或有見佛，或不見佛。以此之故，我作是言：『諸比丘！如來難可得見！』一切眾生聞如是語，必將生佛陀難遇之想，心懷戀慕渴仰於佛；如是彼等便種善根。是故如來雖非實滅度，而說滅度。」

醫 喻

「譬如良醫，智慧聰達，明練方藥，善治眾病。其人子有甚多，若十，二十，乃至一百。以有事故，去至遠國。於其去後，諸子飲其毒藥，藥發悶亂，宛轉於地。適於是時，其父歸還至家。諸子飲毒，或失本心，或仍未失，適見其父，皆大歡喜，跪拜問候：

「父安然歸，誠大好事！我等無知，誤服毒藥。願見救療，更賜壽命。」

「父見子等苦惱如是，依其單方，尋好藥草，色、香、美味，皆悉具足，搗篩和合，與子令服，而作是言：

「此大良藥，色、香、美味，皆悉具足，汝等可服，速除苦惱，無復眾患。」

「其諸子中，未失心者，見此良藥，色香俱好，即便服之，病盡除愈。其餘諸子，失本心者，見其父來，雖歡喜問訊，請求治病，然與其藥，而不肯服。所以者何？毒深入故，失其本心，此藥雖色香俱美，而彼等謂為不美。父作是念：

「此子可憐，為毒所中，心皆顛倒！雖見我喜，請求治療，如是好藥，而不肯服。我今當設方便，令服此藥。」

「父對諸子，乃作是言：『汝等當知，我今衰老，死時已至。此大良藥，今留於此。汝可取服，無憂不差。』作是教已，復至他國，遣使還告：『汝父已死，是時諸子聞父背喪，心大憂惱，而作是念：

度。」

「若父在世，慈愍我等，能見救護。而今捨我，速喪他國。」

「諸子自維孤露，無復恃怙，常懷悲感，心遂醒悟；乃知此藥，色、香、美味，即取服之，毒病皆愈。其父聞子，皆已得差，尋便歸來，咸使見之。」

（六）何為涅槃？

——大乘觀點——

由於菩薩思想之興起，發生了一個關於涅槃的嚴重問題，此下取自楞伽經之一節，乃大乘人之一種有力的解答。天台宗重要論典之大乘止觀法門，對此種解釋，於哲學方面更有充份之發揮。

自然，哲學家們全然信賴分析的道理是難望了解涅槃之真諦的；但是上座觀念中所謂戰勝勝解脫途中諸障礙繫縛而以自力進入之狀態，又是如何？若此為涅槃之真義，則菩薩雖應得圓滿成就之利樂而寧不享受，因為他反回世間分受生死流中眾生之痛苦，以慈悲心情而濟度之。若此種上座觀念成立，則對於諸佛菩薩實無有涅槃可言。然因菩薩經歷種種步驟趨於如來境界，已證知涅槃非即如此——而無寧為心理圓滿之情況。上座人實未了知那種境界。正確的想像，那種境界是超脫了一般經驗特點及分別心之幻妄分別以後的一種情形；且宗教觀點認其情形為與眾生同體之大悲，已超越分別個體存在之思

想。故圓滿成就之菩薩，了知因其為菩薩，即已照真實之了解入於涅槃。對於菩薩而言，涅槃與輪迴並非兩種不同之境界。涅槃之外實無所有。

相反的，此處之精神觀念是放棄個人之涅槃；慈悲為他，即得入於涅槃，是為實義。

爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言：「世尊說涅槃；何謂涅槃？諸哲學家（按：外道）所分別者，為何種涅槃？」

佛言：「大慧諦聽，善思念之，當為汝說。」

大慧菩薩摩訶薩言：「唯然，世尊。」於是專心諦聽佛說。

佛言：「諸外道所分別之種種涅槃，無一實在。或有外道，以為得涅槃者，於中不起分別，以蘊、界、處滅故，或以不貪境界故，或以見法無常故；不念過去，現在，如燈盡，如種敗，如火滅，以如斯則諸取不生故——諸多外道，謂此為不生分別。大慧，但是，涅槃非僅為壞滅也。……

「或謂時間是創造者，世間依時間而生起，以為覺是義者，乃為涅槃。復次，大慧，或謂一切法與涅槃無有差別。」

「此諸所見涅槃，諸外道各各分別，皆不合理，亦不為智者所取。大慧，彼等所謂之涅槃，皆墮二邊，不離於集。大慧，諸外道如是分別妄想涅槃，於斯無生無滅，（亦不容分別）。大慧，各外道依其自己之論說，得其認識及智解，觀察善惡，違於實義，以實義非如彼等之妄想故；如彼妄想，心意來去

，混亂不清，故莫能得涅槃者。

「復次，大慧，亦有餘人，以一切智吼，如獅子吼，以如次方式，宣說涅槃：謂於涅槃處，一切無實，唯心所現；不着外境。有或非有：離於四句，見如實處；識自心性，不墮二邊；能取所取，皆不可得；……菩薩等地，一一超越，迨如來地，得如幻等諸大三昧，永趨心、意，以及意識。涅槃境界，自證自知，唯具聖智者可得，不着常斷，遠離生滅。」

大慧菩薩摩訶薩復白佛言：「世尊，惟願為說，一切菩薩、聲聞、緣覺入滅盡定次第相續之相；令我及諸菩薩摩訶薩了知斯相續之相，於滅盡定三昧之樂不生疑惑，免墮聲聞，緣覺及諸外道錯亂之中。」

佛言：「諦聽諦聽，善思念之，當為汝說。」

大慧菩薩摩訶薩言：「唯然，世尊。」於是專心諦聽佛說。

佛告大慧：「菩薩摩訶薩至於六地者，及一切聲聞緣覺，入滅盡定。諸菩薩摩訶薩於七地中，捨離諸法自性之見，念念入滅盡定，然聲聞、緣覺則不如此；因聲聞、緣覺仍有業行，於其所入滅盡定中，有少分（二邊）能取所取。故彼不能如七地菩薩之念念入滅盡定。……

「大慧，七地菩薩，善巧觀察心、意、意識之性；觀察我及我所，能取及所取，人、法無我，若生、若滅，自相、共相；證知四分別智（按：四無礙辯，即是，不是，亦是，亦不是，非是非不如）；享自在樂；逐步入於諸地；知種種覺分

所得不同。我說等地，否則諸菩薩摩訶薩不知自相共相之義，不能了知逐地相續，致墮外道邪見。」

「大慧，菩薩摩訶薩至於八地者，及聲聞、緣覺，滅除由心、意識所起之分別念。自第一地至第六地，以為三界無非心、意、意識——唯是自心分別；……不墮外法種種諸相，無非自心分別。愚痴無明，轉其自知，趨於能取、所取二邊，不能了知，因彼輩具串習力，自無始以來，錯誤分別。」

「大慧，於八地中，聲聞、緣覺及菩薩有其涅槃；然菩薩藉諸佛之力，離於三昧樂（之所陶醉），故不願入於涅槃。……

「聲聞、緣覺於第八菩薩地中，為得滅盡定之樂所陶醉，不能善知世間本無，所見無非自心分別，彼輩不能破總相、別相之串習障礙；……彼輩具分別念及涅槃智。其心着於涅槃之念；……貪於自享涅槃，無異無明。……大慧，菩薩於面臨且認識滅盡定三昧樂時，生慈悲心，因其本願……為眾生所發，謂言，「眾生一旦未入涅槃，我當不獨入之。」如是彼等離於涅槃。然彼等實已住於涅槃，因其不生分別故。彼等於能取、所取不起分別；彼等已了知世間無實，惟自心相；彼等已無分別諸法之想。彼等不着，亦不分別心、意、意識，諸法、自性；然彼等不捨修行佛法一切行事；以其達於如來地之內觀故；彼輩所行，悉本其不凡之智慧。……

「大慧，彼等自動，使未度者得度。對於菩薩，涅槃非謂為滅；因其已捨棄心、意、意識之念，彼等已證知諸法無生。」